



أقياسٌ من نور الحق

الجزء الأول

تأليف

مصطفى محمد الحديدي الطبري

سلسلة مجمع البحوث الإسلامية

السنة التاسعة العدد ٨٦ - ربيع الآخر سنة ١٣٩٧ هـ - إبريل سنة ١٩٧٧ م



إهداء ٢٠٠٦

المرحوم الدكتور / علي حسين كرار
القاهرة



الأمانة العامة
إدارة نشر الثقافة الإسلامية

أقباس من نور الحق

شعار الكتاب

«فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام
ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً
كانما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس
على الذين لا يؤمنون» •
[١٢٥ سورة الأنعام] •

الجزء الأول

تأليف

مصطفى محمد الحديدي الطيبر

سلسلة مجمع البحوث الإسلامية

السنة التاسعة العدد ٨٦ - ربيع الآخر سنة ١٣٩٧ هـ - أبريل سنة ١٩٧٧ م

القاهرة

الهيئة العامة للإشراف على المطبعات

١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م

مناجاة

مولاي يارب هذا الكون المزدان بآيات الجمال ، الزاخر
ببراهين العظمة والجلال : إن العيون إذا لم تشاهدك في ذاتك ،
فلأنها لا تستطيع أن تنكرك في آلائك .

إنها تُبلِّغُ آياتك إلى العقول فتعرفك بآياتك ، وتنقل
آلائك إلى القلوب فتبصرُك في آلائك ، إنك إن غبتَ عن
حدقات الأبصار فإنك مشاهدٌ بعيون القلوب .

اشتد خفاءً ذاتك فأنت الباطن ، وعظم ظهور براهينك فأنت
الظاهر ، سبحانه اللهم : سبقت في السُّمُو فلا شيء أسمى منك ،
وسبقت في الدُّنُو فلا شيء أقرب منك ، فلا استعلاؤك بأعدك عن
شيء من خلقك ، ولا قُربُك من خلقك جرَّأهم على اقتحام جلالك .

تنزهت عن المكان والزمان ، وعن الكيف والكم ، لا يعلم قدرك
غيرك ، ولا يبلغ الواصفون صفتك « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ
وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ » ^(١) .

أنت يامولاي لم تُطْلِعِ العقولَ على مدى صفاتك الحسنى ،
ولكنك لم تحجبها عن واجب معرفتك بآياتك العظمى ،

فأعلام الوجود شاهدة بجلالك : فكيف استطاع الجاحلون أن يجحدوك ، وظلوا في أودية الضلال يهيمون ، أنت يامولاي واحد في عظمتك ، مجيد في قدرتك ، لا أول لأزليتك ، ولا آخر لأبديتك ، ولا شريك لك في ألوهيتك .

أنت الحكيم فيما ذرأت^(١) من أرضك وممالك ، الصمد فلا شيء إلا وهو محتاج إلى تدبيرك ، ومعونتك أوجدت الإنسان بلطف صنعك ، وشرفته بأحسن تقويم ، وسخرت لإرادته ما في البر والبحر ، وقدرت له أجله ، وأوضحت له سبيله ، وجمعت له محامد العقل والفطرة ، وأقمت له الحجج والآيات : **وَمَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ، وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ**^(٢) .

إنك يامولاي فتعال عن الشبيه والنظير ، فكيف شبهك المشبهون ، وجسدك المجسدون ، تعاليت يا الله عما يزعمه الجاحدون والمشبهون ، وتنزهت عما يفتريه المبتطلون الواهمون : **إِنَّكَ فَاطِرُ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتِ ، وَدَاحِي الْمَدَائِنِ ، وَرَافِعُ الْمَسْكُونَاتِ ، فَكَيْفَ أَنْكُرَ الْمُنْكَرُونَ ، أَلَيْسَتْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يَبْصُرُونَ بِهَا ، وَعُقُولٌ يَتْلِبُونَ بِهَا ، وَكَيْفَ شَبَّهَكَ الْمَشْبَهُونَ أَلَيْسَتْ لَهُمْ قُلُوبٌ يَفْقَهُونَ بِهَا ، وَبَصَائِرٌ يُدْرِكُونَ بِهَا .**

ما أحقر الشبيه والنظير ، بجانب هذا الخالق الكبير ،
 كيف يُشبه الحادُّ القديم ، أم كيف يشبه الضعيف المحتاج
 صاحب الجبروت وواهب القوى ، أم كيف يشبه من خُلقَ
 ليموت ، ذلك الإله الحي الذي لا يموت ، تعاليت يا الله عما
 يقوله الغافلون علواً كبيراً ، « إِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى
 الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّلُورِ » .

مولاي يا خالق الأكوان ...

لقد زحفت المادية على العالم الإسلامي ، كما زحفت على كل
 بقاع الأرض ، ومن عجب أن يروج لها في بلاد المسلمين ،
 بعض المخلوعين ممن كانوا مسلمين ، ويقع في شباكه
 بعض الغافلين المأجورين ، مع أنك بَعَثْتَ إلى الناس رسولاً
 هادياً ، حملته الأمانة ، فنهض بها دَاعياً لَوَحْيِكَ ، غير واهن
 العزم في تبليغ أمرك ، نَشْهَدُ أَنَّهُ بَلَغَ الرسالة أحسن ما يكون
 التبليغ ، وأدَّى الأمانة أحسن ما يكون الأداء ، وأسمع آذاناً
 صُمّاً ، وفتح عيوناً عُمياً ، وشق قلوباً غلظاً ، بذلك الفرقان
 الذي أضاء لهم حَذَكَ القلوب ، وظلام السبيل ، لقد هديت به
 القلوب بعد خَوْضَاتِ الفتن ، حيث أقام المشاعل على الطريق ،
 وبين الآيات وأوضح الأحكام ، فليس لأحد بعده حجة عليك

يارب العالمين ، فاللهم افسح له في ظلك وجميل فضلك ،
وموفور خيرك ، وأكرم لديك منزلته ، وأتمم له نوره ، واجمع
بيننا وبينه في ظلال جنتك ، وموفور نعمتك ، وأعد إلى رحابه
من خُدع عن دينه ، اللهم إني هدفت بكتابي هذا أن أهدي
القلوب إليك ، وأدلهـا عليك ، وأكشف للمخدوعين زيف
المادية ، وخطر الإلحاد ، وافتح للناس على الحق أبواباً ،
وأضيء لهم في ظلام الشبهات أنواراً ، لعل بذلك أكون قد
أديت بعض الحق لدينك ، وساهمت في نشر ألوية الحق
الذي جاء به رسولك ، وهدفت من ذلك تثبيت قلوب
المؤمنين ، وهداية المسترشدين ، وتنبيه الغافلين ، وطمانينة
الحيارى التائهين .

ولقد عزمت على أن أجعله أجزاء ، أضمت كل جزء منها ما يرد
إلى أعلى الخاطر من سؤال يحتاج إلى جواب ، ومشكلة تحتاج إلى حل ،
أو موضوع خلاف يحتاج إلى حسم ، وغير ذلك مما يرتوى به
الظمان ، ويهدى به الجيران ، ويستقر به المتردد ، ويؤمن به
الجاحد « وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ » .

المؤلف :

مصطفى محمد الحليدي الطير

مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين ، محمد بن عبد الله ، وعلى آله الأكرمين ، وأصحابه الذين آووه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك المفلحون وبعد

فهذا كتاب (أقباس من نور الحق) ألفته ليجد فيه الأخ المسلم جواباً عن كل سؤال ، يعالج في صدره عن شئون الدين ، وليجد فيه الباحث عن الحق ما يبتغيه ، وهو يعتبر متمماً للفوائد التي طرقها كتابنا (نافذة على الإيمان) الذي سبق طبعه ونشره عن طريق مجمع البحوث الإسلامية ، وسوف يكون في عدة أجزاء بمشيئة الله تعالى ، وهذا هو الجزء الأول منها ، ويشتمل على ما يلي :

- ١- المادية تزحف على العالم الإسلامي .
- ٢- عقائد الناس في الخالق .
- ٣- تفسير سورة الإخلاص .
- ٤- محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

٥- دعائم الأمة الرشيدة في الإسلام كما يُصَوِّرُها قوله تعالى
في سورة النحل : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ . . . »
الآية (٩٠) .

٦- الدعاء والقدر .

٧- الذكر بغير الأسماء الحسنی لا يجوز .

٨- تعدد الزوجات والطلاق في الإسلام .

٩- الزواج طمأنينة ومودة ورحمة .

١٠- حقوق الأولاد وآدابهم .

١١- حكمة الله في الأمراض البشرية .

١٢- العلاج مشروع في الإسلام .

١٣- الطب النبوی .

١٤- العلوی والنشأوم والتفاؤل ، بين الطب والشریعة
والعادة .

١٥- التلقيح الصناعي في الأرحام والأنابيب .

١٦- سكنى الكواكب في تنظر العقل والدين .

١٧- الأولياء والكرامة .

وكل باب من هذه الأبواب تحته فروع شتى ، ومسائل مهمة ^(١)
لا يستغنى عنها باحث ولا طالب ولا عالم ، وإني أحيل القارئ
الكريم على القهر من في آخر الكتاب ليتبين ما فيه من الموضوعات
المهمة ، وليعرف أين يوجد مطلبه من صفحاته ، والله تعالى
ولى التوفيق ، ، ،

المادية تزحف على العالم الإسلامى

تجتاح العالم - فى عصرنا هذا - موجة عارمة من النزعة
الإلحادية المادية ، وقد تحسب منها إلى بلاد المسلمين
ما نعلمهم من شره ،

ولقد أصبح لزاما على علماء المسلمين ، أن يكونوا أكثر
يقظة ، وأقوى حجة ، وأمضى سلاحا ، وأوسع نشاطا ، منهم
فى أى عصر مضى ، فهم مسئولون عن حماية المسلمين من
شبهات أولئك الماديين وزيفهم الباطل ، بما أتاهم الله من علم ،
وبما عهد إليهم من تبليغ الرسالة الإسلامية ، فهم خلفاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحفاظ الأمانة التبليغية من
بعده .

(١) تلك فروع ومسائل أكثر من ٦٤٠ مسألة

وإننى أشهدك يا مولاي ، على أننى وقفت نفسى مع تقدم
منى على الرد على هؤلاء المرجفين ، وغيرهم من الملحدين
والمنحرفين ، وتبيين الحق لطلابيه ، وتشبث اليقين فى قلوب
المؤمنين ، ولن ألو جهدا فى إزهاق شبهات أهل الباطل ، وتشبث
قواعد الحق ، مادام فى عرق ينبض ، والله المستعان ، وهو حسبي
عليه توكلت وإليه أنيب ،

ولئن لم يتيقظ المسلمون بحكومات وعلماء ، ومثقفين وعامة ،
للأخذ على أيدي هؤلاء المخربين ، قبل أن يتغلغلوا فى صميمنا
فلأنهم سوف يحطمون قيمنا الروحية ، ويفسدون شبابنا
بالمغريات المادية ، لأنهم يعملون بلون ملل ، ويستخدمون
كل سلاح ، ويصرفون بسخاء ، ويأخذون أجورهم بغير حساب ،
فليحذر المسلمون ما يراد بدينهم ، ، وليحرصوا عليه حرصهم
على أرواحهم ، وليكونوا أيقاظا نحو أولادهم طلاب المدارس
والجامعات ، ونحو عمالهم فى المصانع والمعامل ، فهم صيدهم
الثمين ، بما يزينون لهم من أباطيل .

لقد زلزل أولئك الماديون عقائد الكثيرين من أهل الكتاب
فى أنحاء العالم ، وأغراهم هذا النجاح بالمزيد من الهدم ،
لأنهم لا يريدون سلطان الدين على القلوب ، بل يريدون

اقتلاع الإيمان من النفوس ، وإحلال المذهب المادى محل الأديان
جميعا ، لأنها هى التى تقف فى مسيلهم ، وتصرف الناس عن
أبائيلهم ، فليجتمع أهل الأديان جميعا على كفاحهم ، فهم
سُوس الأديان ، والسُّمُّ الزُّعَافُ الذى لا تختلف الأديان فى
وجوب درته واتقائه ، لقد استَحَبُّ الماديون العمى على الهدى
فأعرضوا عن آيات الله .

وفى كل شيء له آية تدل على أنه واحد

إن هؤلاء لم يكلفوا أنفسهم كشف الغطاء عن أعينهم ، ورفع
الختام عن قلوبهم ، فجعلوا الحياة الدنيا مبدَأهم وغايتهم ،
وجعلوا متاعها أملهم ومطلبهم ، فتحلوا من القيم الخلقية والدينية ،
ونشط دعائهم فى كل مكان ، فماذا أعددتُم أيها العلماء لهدم
وماذا أعددتُم أيها الحكام لردعهم ، وماذا أعددتُم أيها المؤمنون
لحماية أنفسكم من مكرهم ؟ .

إن الأمر يتطلب من العلماء مزيدا من الثقافة الدينية والعصرية ،
ويتطلب من الحكام مزيد بطش وحماية ، ويتطلب من الشباب
مزيدا من الثقافة الدينية .

الماديون ينكرون الخالق

إن أول شيء ينكره هؤلاء الخبيثاء ، هو الإله الخالق جل وعلا ، مع أن الإيمان به بديهية من بدائنة العقول ، فلو خُلّي المرء ونفسه ، دون أن يتأثر بالمؤثرات الصارفة عن الحق ، لما وسعه إلا المسارعة إلى الإيمان به ، يستوى في ذلك الأعراى في البادية ، والثقف الواعى الذى لم يحرفه تيار الإلحاد . !

فهذا العربى يَحُلُو ناقته في الصحراء ، ثم يتوقف فجأة حين يسمع صوتا من أعماق نفسه ، يدعوهُ إلى التفكير فيها حوله ، فيستجيب له ثم يقول :

البعرة تدل على البعير ، وأثار السير على المسير ، فأرض ذات فجاج ، وسماء ذات أبراج ، وبحار ذات أمواج ، كل ذلك يدل على إله واحد ، قدبر عليم قوى حكيم .

الآن عرفت الله

وهذا العالم المادى الألمانى المتخصص في علم الأحياء ، يبحث في معمله زهرة نادرة لم يكن رآها من قبل وحوله تلاميذه يشاركونه في فحصه ، فيصيح بعد أن تتبّع عجائب الزهرة ويقول :
الآن عرفت الله : فيخاف تلاميذه وينفضون من حوله ، خشية أن يكون قد مَسَّ جنون ، فيناديهم في التوازن وحنان ، تعالوا

يا أبنائي ، لقد كنا في ضلال مبين ، إن الطبيعة لا عقل لها ، حتى
تبدع هذا الجمال الفائق ، في التركيب والتلوين : والتنسيق
والخصائص ، إن وراء الطبيعة إلهها صنع هذا الكون فأبدع ،
وهو الذي أبدع هذه الزهرة العجيبة .

رئيس أكاديمية يرشد إلى الخالق

وهذا العالم الأمريكي الكبير ، الدكتور (كريس موريسون)
رئيس الأكاديمية العلمية بنيويورك (سابقاً) يقول في كتابه
(العلم يدعو إلى الإيمان) : إن أية ذرة أو جزيئية في هذا الكون
لم يكن لها فكر قط ، وأى اتحاد للعناصر ، لم يتولد عنه
رأى أبداً ، وأى قانون طبيعي لم يستطع بناء (كاتدرائية)
ثم يقول : « فما هو هذا الكائن الحي - أى الموجود الحي -
الذي خلق الموت والحياة ، إنه شيء غير ملموس أعلى كثيراً من
المادة ، للرجة أنه يسيطر على كل شيء ، وهو مختلف جداً عن
كل ما هو مادي مما صنع منه العالم ، ومن أجل ذلك لا يمكن
رؤيته ولا وزنه وقياسه ، إلخ .

وفي هذا المعنى يقول الله تعالى : « لا تدركه الأبصار وهو يدرك
الأبصار وهو اللطيف الخبير » يقول : « ليس كمثله شيء » وهو

السميع البصير ، ويقول الإمام على في هذا المعنى أيضاً :
لا تدركه العيون بمشاهدة ، ولكن تدركه القلوب بحقائق الإيمان ،
قريب من الأشياء غير ملامس ، بعيد منها غير مباين ، متكلم
لا بروية ، مرید لا بهمة^(١) صانع لا بجارحة ، لطيف
لا يوصف بالخفاء ، بصير لا يوصف بالحاسة ، رحيم لا يوصف
بالرقة ، تعنو الوجوه لعظمته ، وتعجب^(٢) القلوب من مخافته .

نصوص حول الذين

هذا عنوان كتاب مادی ، ألفه مع الأسف ، كاتب اسمه
(محمد الكبة) وراجع آخر اسمه (العنيف الأخضر) وقامت
بنشره (دار الطليعة للطباعة والنشر ببيروت) وقد أحال
مجمع البحوث الإسلامية هذا الكتاب على لفحصه وتقديم
تقرير عنه ، فوجدته كتاباً هداماً للأديان ، مغافياً للحق
مأجوراً للباطل ، فطلبت من المجمع أن يوصى بمصادرته ،
لما فيه من خطورة ومجافاة للحق ، وترويج للباطل ، وقد صودر هذا
الكتاب فعلاً ، بناءً على ما طلبه مجمع البحوث .

(١) أي أنه تعالى لا يحتاج في كلامه إلى تفكير طويل كما يفضل المحدثون وإذا
أراد شيئاً فإنه لا يجمع أهمية لتفيله ، فإنه يقول لشيء كن فيكون .

(٢) أي تحقّق وتضطرب

إن صاحب هذا الكتاب يرى لإحلال الاقتصاد ، محل الخالق جل وعلا ، فهو يقول في ص ٧ : « إن تنويع الاقتصاد على الأرض كان يتطلب في البدء كشرط أسامى ، نزع تاج إله السماء الذى يَغْطِي ظهر الأرض بظله ، تقلدَ هذه المهمة فرسانُ عرُوا حقيقة الوهم الدينى » .

ويقول في ص ١٥ : (إن السعادة لم تعلق على أسطوريا كما كانت في الدين ، بل أصبحت التزاما اقتصاديا ، أيها العامل كلما ازداد إنتاجك ، ازداد استهلاكك ، وازدادت بذلك سعادتك ، هذا ما يميز الاستهلاك المَشْهَدِي وريث الدين ، إعطاء الثواب في العاجلة ، لافى الآجلة ، الجنة لم تعد في السماء بل في المخازن ، وويل لأصحاب الجيوب الفارغة) إلى آخر مقالته هذا الملحد الأثيم ، ونهى قوله تعالى : « فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه » وقوله : « قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق » إلى غير ذلك من النصوص القرآنية والنبوية ، التى تحض الناس على الأخذ من الدنيا بنصيب ، لقد كان النبي صلى الله عليه وسلم ، يحض الناس على العمل للدنيا ، إلى جانب حفضهم لهم على العمل للآخرة ، وكان يفهمهم أن السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة ، ومما كان الرسول يقول :

اعمل عمل امرئ يظن أن لن يموت أبدا ، واحذر حذر
امرئ يخشى أن يموت غدا .

ولكن مرض القلوب صرفها عن الحق ، وعمى العيون جعلهم
لا يقولون الصدق ، والمال الذى يغدق عليهم حتى يكفروا
وَيُكْفَرُوا سواهم ، أفسد نفوسهم ، فأرادوا إفساد غيرهم .

إنا نسأل أولئك الأغبياء الذين يحرضون الناس على
الاعتراف بالدنيا والكفر بالآخرة ، وعلى الكفر بالله والإيمان
بالمال ، هل تصحوا فى دنياهم أكثر مما نجح المتدينون ؟ وهل
سعد العامل عندهم أكثر مما سعد عند سواهم ؟

كلا ، فالعامل عندهم يحصل على أجر دون سواه فى
الدول المتدنية ، ونسبة الفنى عندهم هابطة جدا عن نسبته
عند سواهم ، ولذا نراهم فى هذه الأيام يتعاملون مع الدول
المتدنية ، ويطلبون منهم الأغذية والمعونات المالية ، فالحق
أنهم خسروا الدنيا والآخرة « فلك هو الخسران المبين »

يقول هذا المسكين فى ص ١٥ أيضا : « أعطى الأنبياء شيكا بدون
رصيد لتزييف مطلب الإنسان فى عيش السعادة » يريد بذلك
أن وعدهم الناس بنعيم الآخرة - إن آمنوا وأصلحوا - يعتبر

شيكا بلدون وصيد ، لأنه لا آخرة في نظره ، حتى يحصلوا منها على ما وعدوا ، وأنهم حرموا الناس من السعادة الدنيوية ، بحضهم على الزهد فيها .

وهذا الفحش الذى قاله ، لا ينطق به سوى مخبول ، فهل يعقل أحد أن هذا الكون العظيم ، وجد ليعيش الإنسان فترة من الزمن على هواه ، ثم يموت ويصبح جيفة يأكلها الدود ، ويستوى بذلك المحسن والمسيء ، والظالم والعاقل ؟ لو كان الأمر كما زعم ، لكان هذا الكون ضللا وضياعا ، ولكان عبثا ونكرا ، لا يابها المخبول ، إن لك حياة أخرى تنتظرك تحاسب فيها على جرائمك وخيالك وأن هذا الكون لم يخلق عبثا كما توهمت وتوهم أهل الخيال أمثالك وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور .

إن كل ما وعد به الأنبياء سيكون ، فمن أحسن فلنفسه ومن أساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد ، إن الأديان لم تحرمك السعادة في دنياك ، كما سبق بيانه ، بل ضمننت للناس سعادتهم في دنياهم وأخراهم ..

إن الجنس البشرى لولا شرائع الله في عصور النبوات ، لعاش في جهالة تامة ، يضرب في صحارى الحيرة ، ويتخبط في دياجير المظالم ، ويتمرغ في أوحال الأخلاق الوضيعة ، ويؤله الأحجار والأنصاب .

إن ماديتهم التي يعيشون فيها أهدرت جميع القيم الخلقية ،
فهم يبيحون الأعراض وجميع المآثم ، فاقراً ما قاله هذا الآثم
في ص ٥٦ (إن حركة بابك الحزى ٢٠١ - ٢٢٣ كانت
الثورة الشيوعية الأم) وذكر من مزاياها إباحة النساء على الرضا
منهن ، وإباحة كل لذة مالم يعد ذلك بالضرر على أحد ، ومع
هذه المآثم والفضائح يمتدحها ، ويجعلها أما للثورة الشيوعية ،
فتباً لهذه الأم ، وتباً لذريتها التي تنكر الأديان ، وتبيح الأعراض .

ولم يقتصر المؤلف على ما ذكر في الهجوم على الأديان ، بل
استفاض في أكاذيبه حتى قال : إن الدين قضى على التعايش
السلمي بين الإنسان والعلم .

ونحن نسأل هذا المؤلف القبي : هل كان العلم موجوداً
قبل الدين . فلما جاء الدين قضى عليه ، فإن زعم ذلك قلنا له
إنك جاهل بالتاريخ ، فعليك أن تتعلم ، فإن الرسل إنما بعثوا للقضاء
على جهالات الأمم والشعوب ، ونشر العلم والعرفان بينهم .

ألم يبلغه ما كان عليه العرب قبل البعثة المحمدية ، من الجهل
والأمية ، والشتات والتفرق ، وإغارة بعضهم على بعض ، فلما

جاءهم الإسلام ، نقلهم من الجهالة إلى العلم في شتى فروعهم ، وجعلهم أمة واحدة بعد تفرق ، وجعلهم كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضا ، بعد أن كانوا متحاربين متدابرين .

ألم يقرأ شيئا عن دمشق الأموية ، وبغداد العباسية ، ومصر الفاطمية والأندلس الأموية ، وما أضفته مدنياتها وحضارتها وعلمها على العالم ، من العلم والرفان والحضارة ، بعد أن كان يلغى الجهل والنوم العميق ، ألم يقرأ عن شارلمان ملك فرنسا أنه لما أهداه الرشيد ساعة دقاقة متحركة بالماء ، انزعج منها وظن أنها مسكونة بالشياطين ،

ألم يبلغه أن الدولة الإسلامية نقلت إلى العالم طبيها وموسيقاها وكيمياءها ، وعلوم الفلك والرياضة وفن السياسة والحكمة ، وغيرها إلى جانب علوم الدين فكيف يزعم هذا الغبي أن الدين قضى على التعايش السلمى بين الإنسان والعلم ؟ وصدق الله إذ يقول : « إنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور » .

إن الذى ينكر الإله ، لا يستبعد منه أن ينكر ضوء الشمس فى يوم صافى جميل ، ولا يستغرب منه أن ينكر العطر الذى يتفوح شهاده من الأزهار ، فمتشأ إنكار المحسّات مرضى الحواس ، ومتشأ إنكار

المقولات مرضى العقول ، وهؤلاء مرضى الحواس ومرضى
العقول .

إن الجدل مع هؤلاء الماديين لا يفيد ، لأنهم ليس لديهم
شيء من الأصول الثابتة يمكن ردهم إليه ، وإن هؤلاء شر من
المشركين عباد الأصنام ، فإنهم كانوا يعتقدون أن الله الذى
خلق السموات والأرض ، قال تعالى : «وئن سألتهم من خلق
السموات والأرض ليقولن الله» وكانوا يعتقدون أنهم يتقربون
بعبادتها إلى الله ، فهؤلاء كان يمكن ردهم إلى هذا الأصل الذى
يقرون به ، والتفاهم معهم على أساسه ، وردهم إلى الحق عن طريقه ،
أما هؤلاء فهم معاندون مصرون على إنكار الخالق ، والهجوم
على الأديان ، والمادة هى كل شيء عندهم ، فلا فائدة من الحديث
معهم ونقاشهم فى مزاعمهم .

وكل ما يهنا هو حماية نأشئنا من ضرورهم ، وهذا هو الذى
نحرض عليه ، ونبذل الجهد فى سبيله ، والله المستعان .

عقائد الناس في الخلق

كان الناس قبل مبعث نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - أصحاب عقائد متباينة ، لا تمت إلى الحق بصلة فأهل مكة وسائر العرب كانوا يعبدون آلهة من الأحجار والأنصاب ، ولم يكونوا في عبادتها على مذهب واحد ، فلكل طائفة معبود أو أكثر ، ولذا تنوعت بينهم الآلهة ، وتعددت ، وبلغت مئات ، وأحيانا كانوا يجمعون على عبادة بعض آلهتهم :

فخزاعة وقريش أول من عبد الصنمين (إسافاً ونائلة) ثم عبدهما العرب من بعدهم ، وهذيل عبدت (سواعا) وكليب عبدت (ودًا) ومذجع عبدت (يغوث) وحُمير عبدت (نمرًا) . ومن أقدم أصنام العرب (مناة) وكان صنمها على ساحل البحر الأحمر بناحية المشلل بقليد - بين مكة والمدينة - وكانت العرب جميعا تعظمها ، وتذبح القرابين لها ، وكانت الأوس أشد العرب وأكثرها تعظيمًا لها ، فإذا نفروا من منى أتوها ، فحلقوا رموسهم وأقاموا عندها ، لا يرون لحجهم تما إلا بذلك ، وفيها يقول بعض من يعظمها :

إني حلفت يمين صدق برة^١ عينا عند محل آل الخزرج

وطىء كانت تعبد (الفلس) وثقيف كانت تعبد (اللات) وهى صخرة مربعة بالطائف ، وعبدها العرب معها ، ثم عبدوا العزى بعدها ، وكانت العزى أعظم معبود لقريش ، وكانوا يكذبون على الله ، فيزعمون أن اللات والعزى بنات الله ، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً .

ولما مرض سعيد بن العاص مرضه الذى مات فيه ، دخل عليه أبو لهب يعود ، فوجده يبكى ، فقال : ما يبكيك يا أبا أحيحة ، أمن الموت نبكى ولا بد منه ؟ قال لا ، ولكن أخاف أن لا تعبد العزى بعدى .

وذلك لأن الرسول صلى الله عليه وسلم عابها - قال أبو لهب - والله ما عبدت حياتك لأجلك ، ولا تترك عبادتها بعدك لموتك ، فقال أبو أحيحة : الآن علمت أن لى خليفة ، وأعجبه شدة نصبه فى عبادتها .

وكانت العزى ثلاث سمرة (نوع من الشجر) ببطن نخلة ، وكانت الشياطين تتحدث من ورائها ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم ، خالد بن الوليد فقطعها بعد فتح مكة ، وكان يقول عندما قطعها :

إني رأيت الله قد أهانك

ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فقال صلى الله عليه وسلم : أما إنها لن تعبد بعد اليوم .

ولما دخل الرسول - صلى الله عليه وسلم - المسجد الحرام بعد الفتح ، وجد حول الكعبة ثلثمائة وستين صنماً ، فجعل يقطعها بسيفه القوس^(١) في عيونها ووجوهها ويقول : « جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً » .

ثم أمر بها فأخرجت من المسجد وكسرت وأصبح خالصة لعبادة الله تعالى .

وكما كانت لهم أصنام حول الكعبة كانت لهم أصنام في جوفها ، أعظمها هُبَل ، وكانت يده اليمنى مكسورة ، فأذركه قريش كذلك ، فجعلت له يداً من ذهب .

وكانوا يستقسمون عنده بالأزلام ، إذ جعلوا قدامه سبعة أزلام (أى سهام) كتبوا على أحدها (صريح) وعلى آخر (ملصق) وعلى الباقي ما يوافق أغراضهم ، مثل أمرني ربي أو نهاني ربي .

(١) سيف القوس طرفة .

فلذا شكوا في مولود أهدوا لهيل هديا ، ثم ضربوا بالأزلام ،
فإن خرج (صريح) ألحقوا الولد بهم ، وإن خرج (ملصق)
ردوا المولود ولم ينسبوه إليهم .

وإذا اختصموا في أمر ، أو أرادوا سفرا أو نكاحاً أو عملاً ،
أتوه فآداروا تلك السهام ، ثم تناولوا أحدها ، فعملوا بما كتب
عليه ، وهذا هو الاستقسام بالأزلام الذي حرمه الله ، لأن فيه
احتكاماً إلى ما لا يفيد ظناً ولا علماً ، ولأنه تترتب عليه آثار
خطيرة تتصل بالأعراض والأنساب والنكاح والأموال بطريقة
ظالمة لا مجال للحق فيها ، فلهم يستندون فيها إلى حجر لا يسمع
ولا يبصر ولا يغنى من الحق شيئاً ؛ متوهمين أنه هو الذي يقسم
ويحكم لهم ؛ ويخرج لهم السهام الدالة على حكمه ؛ وما هم
في وهمهم إلا كاذبون .

وكان لأهل كل دار بمكة صنم يعبدونه ، فلذا أراد أحدهم
سفرًا ، كان آخر ما يصنع في منزله أن يتمسح به ، وإذا قدم
من سفر كان أول ما يصنع إذا دخل منزله أن يتمسح به
أيضاً ، فلما بعث نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، وأتاهم
بتوحيد الله قالوا : وَأَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ .
وأي شيء هو العجاب ، أهو اتخاذهم الأحجار أرباباً ، أم
هو توحيد الخالق الذي يتقربون إليه بعبادة الأحجار ؟
كَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ وَمَا يَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى .

ولقد كانوا يتخبطون في شأن هذه الأصنام ، فبينما هم يقولون ذلك ، ويعتقدون أن الله خالق السموات والأرض ، وَلَكِنَّ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ، إذا هم ينسبون إليها الرزق والمطر ، والشفاء والنصر ، ولهذا انتصرت قریش في غزوة أحد ، هتف أبو سفيان (اغلُّ هُبْل)^(١) قال صلى الله عليه وسلم : ' الله أعلى وأجل ' .

ولقد بلغ بهم الوهم في تقديس هذه الأوثان ، إلى درجة أن ساءهم الحيض كانت لا تلمن منها ، بل كانت تقف بعيدة عنها ، ولا شك أنه من فضل الله على هؤلاء الغافلين ، أن بعث فيهم النبي صلى الله عليه وسلم ، ليحرر عقولهم من سيطرة الأوهام ، ويخرجها من أسر الخرافات ، ويوجهها نحو الرشد في العقائد والأخلاق والمقاصد ، والله در الشاعر راشد بن عبد الله السلمي إذ يقول ؟

قالت هلُمَّ إلى الحديث فقلت لا

يأبى إلا له عليك والإسلام^(٢)

(١) أي ليحل دينك ، وليعظم شأنك فقد نصرنا بعبادتك .

(٢) أي لا أتحدث معك حديثاً محرماً ، لأن الإله يمتك مع الإسلام [كنك] .

أو مارأيت محمدا وقبيله
بافتتح حين تكسر الأصنام
لرأيت نور الله أضحي ساطعا
والشرك يغشى وجهه الإظلام^(١)

موحدون في الجاهلية

ولقد كان بين أولئك الوثنيين بعض الراشدين الذين تركوا
ماعليه قومهم ، واتجهوا نحو توحيد الله تعالى ، ومن هؤلاء زيد
بن عمرو بن نفيل ، فقد تاله في الجاهلية ، وترك عبادة الأصنام
وفي ذلك يقول :

تركت اللات والعزى جميعا
كذلك يفعل الرجل الخبير
أ فلا العزى أدين ولا ابنتها
ولا صنمى بنى غمّ أزور
ولا هُبَلًا أزور وكان رباً
لنا في الدهر إذ حلمى صغير

(١) معظم المعلومات عن الأصنام مصدره كتاب الأصنام للكلبي .

عقائد الهنود قبل الإسلام

وإذا نظرنا إلى الناس في سائر الأرض ، وجدنا معظمهم ينسب
الله ويعبدون معبودات أخرى من خلفه ، فبعض أهل الهند كانوا
يعبدون الشمس ، ويزعمون أنها من الملائكة ، وأن لها نفسا
وعقلا ، وأنها مصدر النور في الكواكب ، وأن الكائنات السفلية
صدرت عنها ، وأنها لذلك تستحق التعظيم والسجود ، وأن يوجه
إليها الدعاء ويطلق البخور .

وقد اتخذوا لها صنما يرمز إليها ، بيده جوهرة بلون النار
وجعلوا لهذا الصنم بيتا خاصا ، ووقفوا عليه ضياعا ، وجعلوا له
سدنة وقواما ، وكانوا يقيمون الصلاة فيه ثلاث مرات يوميا .
ويأتى هذا البيت أصحاب الحاجات والمرضى ، فيدعونه
ويستشفون ببركته المزعومة ويصومون له .

وكما يقدمون الشمس ويصلون لها ، يفعلون مثل ذلك لسائر
الكواكب التي تعتمد ضوءها منها : فلا يقصرون الربوبية على
الشمس ، بل يشركون الكواكب معها فيها .

وكانوا يتخفون للقمر صنما على صورة عجل ، ويبدله جوهرة ،
وينسبون إليه بعض ما ينسبون به إلى الشمس كنضج الثمار .

٦٠ ومن دينهم أنهم يسجدون له ، ويصومون من أجله نصف الشهر القمري الثاني ، وكانوا لا يفطرون حتى يطلع القمر ، ثم يأتون الصنم بالطعام أو الشراب واللبن ، ويرغبون إليه في حاجاتهم ، ثم ينظرون إلى القمر الذي رمز إليه بهذا الصنم فيسألونه حوائجهم .

وإذا استهل الشهر القمري يعلّون سطوحهم ، ويوقدون النار ويدعونه عند رؤيته ، ثم ينزلون عن السطوح إلى الطعام والشراب والفرح والسرور برؤية هلال معبودهم ، وكانت لهم معبودات أخرى غير الكواكب .

٦١ يقول الأستاذ أحمد حسين في كتابه «الإيمان والإسلام» ص ٨٤ إن كتب الهند المقدسة تتحدث عن عدد الآلهة لديهم فتصل بها إلى (٣٣٠) ألفا ، وأحيانا إلى (٣٣٣) فقط ثم اتجهوا إلى الإله الواحد الذي لا شريك له في الملك ، والذي لا يشبه شيئا من مخلوقاته ، أو كما يقول كتابهم المقدس (الفيداس) إنه لا يشبه هذا أو ذاك ، هو المطلق ، هو فكرة العالم الكائن في نفسه ، هو اللانهاى الذى لا يتحرك ولا يمكن تعريفه ، لأنه أعلى من كل تصور ، وفوق كل إدراك ، إنه لا يتكلم بواسطة الكلمات ، ولا يفكر بالتخيلات والتأملات .

وهو لا يرى بعينين ، ولا يسمع بأذنين ، ولا يتنفس بشهيق ، هو الكائن الذى أبعد عن نفسه كل عناصر الشر ، هو الذى لا يهرم ، وهو الحى الذى لا يموت ، هو الذى لا يحس جوعاً أو ظمأ ، ولا يشعر بحزن ، هو الذى يضطر الإنسان إلى معرفته ، هو براهيم . . . ٥١ .

وأفكار هؤلاء فى أوصاف الإله الواحد كما نرى ، تشبه ما جاء فى الإسلام عنه ، وإن اختلفت التسمية ، فالإسلام يسميه الله ، وهم يسمونه براهيم ، كما تختلف فى بعض العبارات .

عقائد قدماء المصريين

كان لقدماء المصريين عديد من الآلهة ، فقد عبدوا القط والجران وأبا الهول ، وأشهر آلهتهم قبل توحيدها العجل (أبيس)^(١) ثم اتجهوا حيناً إلى توحيد الإله بطريقة أخرى وجعلوه (الشمس) وكانوا يطلقون عليه (رع) وارتفعت المعابد لتقليداتها ، وعبادتها فى طول البلاد وعرضها ، وكانت

(١) كان يرمز به إلى إله يلقى «بتاح» يمتون به الرب المفرد بالخلق والنظرة واللى إذا قضى شيئا لا يرد — انظر ص ٦٦ كتابين الإيمان والإسلام للأستاذ أحمد حنين.

عبادتها، هي عبادة الدولة الرسمية، حتى أصبح لقب الملك الرسمي (ابن الشمس) أنظر كتاب (الإيمان والإسلام) للأستاذ أحمد حمين ص (٦٧) .

وكان الملك أخناتون يعيدها ويناجيها ، وفيما يلي ترجمة بعض مناجاته لها :

إنك تشرق جميلاً في أفق السماء ، يا أتون الحى ، يا بدء الحياة ، ملأت كل بلد بجمالك وحرارتك ، إنك جميل ، إنك عظيم ، إنك تتلألأ عالياً فوق كل بلد ، إن أشعتك تحيط بالأرض كلها ، وبكل شئ وأخلفتك ، لأنك (رع) تستطيع الوصول إلى نهايتها ، وتستطيع أن تجد كل بلد أسيراً لك ، إنك الإله الذى دان الجميع بحبك ، إنك غاو ولكن أشعتك على الأرض .

إلى أن قال : وأنت الذى خلقت الناس لأجل أبنتك الذى ولد من صلبك ، ملك مصر العليا والسفلى الذى يحبنا فى الحق ، حيد الأرضين (أخناتون) الذى يحيا إلى الأبد .

عقائد غيرهم

ومن الناس من عبد الإناث باعتبارهن أصلا للجنس البشرى ، وأشهرهن إيزيس المعبودة المصرية القديمة ، وقد انتقلت عبادتها من مصر إلى الرومان فقدسوها وجعلوها إلهة الحكمة ، وكما انتقلت عبادتها إلى الرومان ، انتقلت إلى غيرهم .

ومن الناس من عبد الآباء والأجداد وقدسهم ، كاليابان والصين ، ولا تزال الأمة اليابانية إلى وقتنا الحاضر تعبد الآباء والأجداد ، إلى جانب عبادتها الإمبراطور ، الذى يزعمونه أبنا للشمس ، وكانت الصين تعبد آباءها إلى ما قبل الثورة الشيوعية فيها .

ومن الناس من عبد الحيوانات الضارة ، اتقاء لشرها ، كالتمساح والثعبان^(١) ، ومنهم من عبد الحيوانات النافعة ، تقليسا لمنفعتها ، كالبقرة ، ومنهم من عبد الأنهار ، كما كان أهل مصر يعبدون النيل ، ويتقربون إليه فى وفائه

(١) صهبا قدام المصريين .

باللقاء أجمل فتياتهم إليه ، وهى مزدانته بأجمل الحل والشباب ،
لتكون عروساً له .

وكما كان أهل الهند يعبدون شجر الكنج ، ويقولون إن
الله مصدر الحياة وأصلها ، فلذا يستحق التقديس والعبادة .

ومنهم من كان يعبد النار كأهل فارس ، ومنهم من كان يعبد
الرعد والبرق إلى غير ذلك من المعبودات .

الديانات السماوية قبل البعثة المحمدية

كان قد بقى من الديانات السماوية قبلها اليهودية والنصرانية ،
وأصحاب هاتين الديانتين ، مع اعتقادهم أن الله هو الخالق
الرازق ، المحيى المميت ، يعتقدون أن لله ولدا ، فاليهود يقولون :
عزير ابن الله ، والنصارى يقولون : المسيح ابن الله ، وكلتاهما
مجسمة ، فالإله عندهم قد يحل فى البشر ، وينزل إلى
الأرض ، ويخاطب الناس ، ويختلف اليهود مع النصارى فى
التثليث ، فالنصارى يقولون : الله ثالث ثلاثة ، واليهود
لا يقولون ذلك

سورة الإخلاص

وبما أن الله تعالى واحد لا شريك له ، وأن كل شيء محتاج إليه وحده ، أنزل الله سورة الإخلاص وغيرها من آيات التوحيد والتنزيه ، تنبيها على فساد عقائد هذه الفئات المتباينة ، وإرشادا إلى ما يجب لله تعالى من كريم الصفات وإلى ما يجب تنزيهه عنها من أضدادها ، وفيما يلي تفسير سورة الإخلاص لأهميتها في بيان عقيدة المسلم وامتيازها على عقائد المخالفين له ، بمسايرتها للحق المبين .

تفسير سورة الإخلاص

بسم الله الرحمن الرحيم

« قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ^(١) اللَّهُ الصَّمَدُ ^(٢) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ^(٣)
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ^(٤) » .

البيان

(قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) :

الأحد في اللغة : بمعنى الواحد . وقد أمر الله رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم : أن يبلغ أمته من أهل الدعوة الإسلامية ، أن إلههم هو الله الواحد ، فلا شريك معه في الألوهية والربوبية .
ثم وقد قامت الأدلة العقلية على وحدة الصانع سبحانه ، وقد أشاء الله في سورة الأنبياء إلى واحد من هذه الأدلة العقلية فقال :
« لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ »

ونحن نبسط الكلام على أدلة الواحدانية من ناحيه العقل فنقول :
إن هذا العالم إما أن يكفيه خالق واحد ، ينشئه من العدم بعزيمبر أمره أحسن تدبير ، أو لا يكفيه .

فإن كان يكفيه خالق واحد - وهو الحق - فلا داعي لوجود غيره ، لعدم الحاجة إليه - إذ وجوده في هذه الجالة عيث ، والعبث يشين المخلوق ، فكيف لا يشين الخالق جل وعلا ، فهو مرفوض عقلا ، لأن العقل لا يقبل إلها عاطلا لا عمل له ، ولا جماعة قادرين يمكن الاستغناء بأحدهم في خلق هذا الكون ، أرأيت لو أن مهندسا واحدا يمكنه أن يصنع منزلا ، أفيليق أن يكون معه مهندسون مثله ؟ ، ألا يكون هذا سيفها لا يليق بكفائتهم ، ولهذا ترفض الدولة الرشيدة أن يعمل مثل هؤلاء في عمل يقدر عليه أحدهم ، لأنه سفه وسوء تدبير .

ثم يقال : إنهم إما أن يعملوا متعاونين متفقين على ما يخلقون ويدبرون ، وإما أن يعملوا مختلفين ، فإن عملوا مختلفين تضاربوا في إرادتهم ، وعجزوا عن تحقيق مشيئتهم ، لأن كلا منهم يمنع الآخر عما يريد تحقيقه ، وفي ذلك فساد العالم ، وهذا هو الذي عناه الله بقوله : **وَلَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا** .

وبما أن أمر العالم مستقيم ، وجب نفى تعددهم وهم مختلفون . وإن عملوا متعاونين مؤتلفين ، فلماذا يتعاونون ، وكفى :

منهم قادر على ما يقدر عليه سواء ، إن القول بذلك يقضى إلى وصف كل منهم بأنه عاجز عن تحقيق مراده إلا بمعاونة شركائه ، وهذا يخالف ما فرض من أن كلا منهم كامل القدرة والتدبير ، وإذا كان هذا الفرض يؤدي إلى العجز ، فإن التعدد في هذه الحالة مستحيل ، كما استحال التعدد وهم مختلفون .

وإنك لاتجد كتابا مماويا جاء نص من نصوصه يدل على التعدد ، فكل من التوراة ، والإنجيل صريحان في أن الرب واحد ، أما التثليث فلا يوجد نص عليه لآ في التوراة ولا في الإنجيل على اختلاف نسخهما ، وأما ما زعمه الذين يقولون بالتثليث ، فلا أصل له في هذين الكتابين مطلقاً ، وإنما هو من صنع البشر ، كما سنبينه عند الكلام على قوله تعالى : « لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ » وإذا كان التعدد قد فقد الدليل من العقل ومن النقل فلا يمكن القول به ، لأن العقائد لا يمكن المصير إليها إلا بالدليل العقلي أولاً ، فإذا كان العقل يرفض التعدد ، والأديان بحسب أصلها لا تدعو إليه وجب رفض القول بالتعدد .

فإن فرض أن كل إله منهم يعمل في ناحية من الكون معزول من الآخر ، فذلك أيضاً مرفوض ، لأن الكون وحدة

مماسكة، وليس فيه جزء منفصل عن الآخر، حتى يمكن الاستقلال به ، ولأن كلا منهم إذا كان يقدر على ما يقدر عليه سواء فلا يصح التعدد ، إذ لا حاجة إليه .

أيها العاقل الفطن - الإله غائب عن العيون ، ولا يعرف إلا بالعقول ، فإذا كانت العقول لا ترى دليلا عليه فكيف تؤمن به ؟ فضلا عن أن الكتب السماوية لم تقل به أبدا .

وإن زعم أحد أن العالم لا يكفيه إله واحد ، وأنه لابد له من آلهة متعددين ، يكمل أحدهم الآخر فيما لا يقدر عليه ، ويتعاونون في ذلك ، فالجواب أن ذلك باطل لأمرين (أحدهما) : أن التعاون لا يمكن أن يتم إلا بين من يعرفون خصائص كل ما يصنعون تفصيلا ، حتى يخلق كل منهم ما يلتزم مع ما يخلقه الآخر ويكمله ، فمخترع الطائرة مثلا لو لم يكن قادرا على تصميمها كلها ، وعالما بخصائص كل جزء منها ، فإنه لا يستطيع صنعها وتحقيق المراد منها ، لا بنفسه ولا بمساعدة من يجهل ما يعرفه هو ، كما أن الذين يقومون بتجميع أجزاء الطائرة ، وضم بعضها إلى بعض ، لا يستطيعون ذلك ، إلا إذا كانوا يعلمون خصائص كل جزء ، وكيفية تفتته بالجزء

الآخر ، حتى يتحقق المراد من صنعها . فإن قيل : إنه يعلم ما يناسبه ، ويقدر على ربطه بما يخلقه الآخر ، ولكنه لا يقدر على خلقهما معا ، قلنا هل الجزء الآخر مثل هذا الجزء الذي معه ؟ ، أم مخالف له ؟ ، فإن كان مثله فكيف يعجز عن خلقه ؟

فالْمهندس من بنى الإنسان ، يقدر على صنع مصنعين مماثلين ، ولا يعجز عن صنعهما ، فكيف بالخالق ، وكيف يفرض العجز عن خلق المماثل في خالق وهوشين في المخلوق ، فكيف به في الخالق ؟ .

وإن قلنا إنه مخالف فلا يمكن التسليم به ، لأن الكون مماثل في كل شيء ، حتى في ذراته ، فكيف يوصف الخالق بالعجز عن شيء مماثل لما يقدر عليه ، على أن العقول مجمعة على وحدة الخالق وقدرته التامة ، حتى عقول القائلين بالتعدد في حين أن العجز شين في المخلوق فكيف به في الخالق ؟ .

إن أصغر مخلوق في هذا الكون يحير عقول الجبابرة ، فكيف بأعظهما ؟ إن العالم كله يدار بقوانين واحدة ، فلا يستطيع أن يضعها وينفذها سوى إله واحد يعرف كل ما ينبغي لخلق كل جزء من أجزائه ، وارتباط أجزائه .

المرکبات بعضها ببعض ، وارتباط الأجرام السماوية والأرضية بروابط تحفظ كيانها ، وتبقى عليها في الفضاء ، بحيث لا تنهاوى ، ولا يحطم بعضها بعضا ، كما يعرف ما ينبغي لكل مخلوق من المادة والطاقة ، حتى يؤدي وظيفته في هذا الكون بشكل رتيب ، بحيث لا يحدث فيه خلل ، ولا يعرض غيره للفساد ، كما يعرف الوقت اللازم لخلقه وتطويره ، ويعرف الأطوار التي ينبغي أن تتعاقب عليه حتى يتم خلقه ، ويؤدي وظيفته إلى غير ذلك مما لا يحصى .

وإنك لترى في كل جزء صغير من هذا الكون ، أعظم الشهادة على ماقلناه ، وحسبك الذرة التي كشف العلم فيها الكثير من العجائب التي تحير الألباب ، فإنها تدلك بعظمتها على عظمة صانعها ، وأنه واحد لا شريك له ، أما التعدد فلا أثر له إلا الفساد والدمار والعجز عن تحقيق المراد . .

وهناك طوائف من الناس وقعوا في حياثل الشيطان ، فاتخذوا لله شركاء واهنة ، كالآوثان والأنصاب ، أو عظيمة ولكنها من مخلوقات القادر العظيم ، كالكوكب ، فإنها مقدورة ، وليست بقادرة ، واقع عليها التدبير الإلهي ولمست بمقدرة ، فلا تصلح للآلوهية بحال .

ومن أجل فساد العقول وتقليدها لكل مبتدع، بعث الله الرسل لإرشادها إليه ، حتى لا تضل عن سواء السبيل .

والله الصمد^(١) ،

قال ابن الأنباري : لا خلاف بين أهل اللغة أن الصمد : هو السيد الذي ليس فوقه أحد ، الذي يصمد إليه الناس في حاجاتهم وأمورهم ، وقال الزجاج : هو الذي ينتهى إليه السؤدد ، ويصمد إليه - أى يقصده - كل شيء ، وعن أبي هريرة : هو المستغنى عن كل أحد ، المحتاج إليه كل أحد ، وعن ابن جبير : هو الكامل في جميع صفاته وأفعاله ، وقال مرة الهمداني : هو الذي لا يبلى ولا يفنى ، يحكم ما يريد ، ويفعل ما يشاء ، لا معقب لحكمه ، ولا راد لقضائه .

وهذه المعاني كلها مجتمعة في الله تعالى ، فهو السيد الذي ليس فوقه أحد ، وهو ملجأ القاصدين والمحتاجين ، وهو الذي ينتهى إليه الشرف والسؤدد ، وهو المستغنى عن كل أحد ، الكامل في جميع صفاته وأفعاله ، الذي لا يبلى ولا يفنى ، يحكم كما يريد ، ويفعل ما يشاء ، لا معقب لحكمه ، ولا راد لقضائه .

(١) أى يقصدهونه فيها . من الصمد وهو القصد .

« لم يلد ولم يولد »

أى ليس لله تعالى ولد ولا والد ، فإن ذلك مستحيل على الله تعالى ، فإن الولد يحتاج إليه أبوه فى أمرين (أحدهما) أن يساعد فيه لا يقدر على الانفراد به ، (وثانيهما) أن يرثه فى ماله ومتاعه بعد موته .

وقد اتفقت الأديان جميعاً - حتى الوثنية - على أن الله تعالى تام القدرة ، تام الإرادة ، تام العلم ، كما اتفقت على أنه تعالى حى لا يموت ، فإذا كان أمره سبحانه عند جميع الأديان ذلك ، لزم أنه غير محتاج إلى اتخاذ ولد فى الأمرين جميعاً ، وإلا لكان اتخاذ عيша ، والعبث على الله محال .

وحيث كان الأمر كذلك ، بطلت دعوى الولدية لله لأى سبب من الأسباب ، وثبت أنه تعالى (لم يلد) .

وبعد ذلك نسأل الذين ادعوا لله ولداً ، لماذا تزعمون هذا الزعم فى حق تعالى ، وأنتم مقرون أنه سبحانه غير محتاج إلى معين ، وأنه حى لا يموت .

أظنتم أنه تعالى يلهو ويلعب ؟ فيتخذ ولداً يحضر بوجوده ، ويتلى بشهوده من غير أن يكون له عمل فى ملكه ، ولا مصلحة

له في وجوده ، أظننتم أنه تعالى في سداجة الأطفال ؟ يتخذ
الولد ليبتهج برويته كما يبتهج الأطفال ، بما يتخذونه من
(الشخصوس) والدئى ، من غير أن يكون لها في مجرى
حياتهم ، سوى العبث والبهجة والانشراح وحب الامتلاك ،
والتطلع إلى المستقبل الذى يبتغون الوصول إليه ، وتربية
الملكات ، فإن ظننتم هذا فتلك كارثة لعقولكم ، نسأل الله
أن يشفيكم منها ، تعالى الله الكامل ، في صفاته عن أن يكون
أمره كآمر الأطفال .

فإن وافقتمونا على نزاهة الله عن اتخاذ الولد لتلك المقاصد
فعلى أى أساس زعمتم أن الله ولدا ، ولأى غرض اتخذه مادامت
تلك الفروض السابقة مستحيلة عليه سبحانه ؟

وهناك بعض الطوائف اتخذت لله ولدا معينا ، ولم تعترف
له تعالى بولد سواه ، وهؤلاء نناقشهم فنقول :

لماذا قصرتم الولدية على واحد بعينه ، مع أن كتبكم مليئة بنسبة
الولدية إلى غير هذا الولد المعين ، ومن أمثلة ذلك جعل المطيعين
أبناء الله تعالى ، أفلا تستفيدون من ذلك واحدا من
أمرين ؟ أن لا تقصروا الولدية على ولد بعينه ، بل تجعلون

جميع من وصف بها أبناء الله ، أو أن تحملوا البنية على الطاعة والحب والإعزاء ، فإنها آثار النبوة ولوازمها .

فإن نزلتم على رأينا قلنا لكم : إن الولدية بالمعنى الأول باطلة ومستحيلة لما قدمناه ، فلم يبق إلا حمل البنية على ما يلزم منها من الحب والطاعة والإعزاز ، وهذا هو الذى كان يجدر بكم أن تعقلوه فى نصوصكم

وهذا هو الذى ذهبتم إليه فى النصوص فى حق العصاة أبناء الشيطان ، فلا بد من أن تذهبوا إلى مثله فى النصوص التى نسبت البنية إلى الله تعالى ، وإلا لكان تحكما وترجيحا بلا مرجح .

أما ولادة ولد من غير أب ، فإنها لا تستوجب أن يكون الله تعالى أباه ، أرايتم آدم أبيا البشر ، أليس أعجب خلقاً ممن جعلتموه ولداً لله تعالى ، فإنه خلق بغير أبوين ، ولكنكم لم تجعلوه ولداً له تعالى ، مع أنه فى حكم القياس يقتضى أن تنسبوا إليه الولدية أكثر من نسبتوها إليه ، فحيث إنه لم يستحق عندكم وصف البنية لله تعالى مع أنه خلق بلا أبوين ، فالآخر أولى ، لأن له أصلاً واحداً من هذين الأصلين ، أما آدم فلا أب له ولا أم

ثم كيف يكون ولدًا لله القادر الحي الذي لا يموت ، ويعلم رقبته لأعدائه ليقتلوه ، أفلا يستطيع أن يرد أعدائه عنه ، كما يفعل - على الأقل - القادرون من البشر ، فكيف بابن الله القادر وكيف يموت ابن الله الحي الذي لا يموت ؟

يقولون إنه فعل ذلك ليخلص المذنبين من ذنوبهم ، قلت : إن هذه ليست الوسيلة المثلى لذلك ، فإنه يستطيع أن يهلبهم بحكم بنوته للإله ، فيحول قلوبهم من الشر إلى الخير ، أو أن يغفر عنهم ويربهم قدرة الألوهية في التخلص من كيدهم وكرمه في الغفر عنهم ، بدلا من أن يظهر العجز لهم ، ويزيد آثامهم بقتلهم لإياه .

إفإن قلتم : إنه يحيى الموتى ويرى الأكفم والأبرص بدون علاج وتلك صفات الألوهية ، قلت : إنه لم يفعل ذلك ، وإنما فعله الله على يده ، ولو كان هذا فعله لأحيى نفسه وأنقذها من قاتليها ، إن هذا الذي حدث منه أمر جزئى محدود وصغير جداً بالنسبة لمقدورات الألوهية ، وقد أجراه الله على يده ، ليكون آية لنبوته عند قوم يبالغون في تكليبه ووصفه بما يجرده من الكرامة على الله ، فكان لازما أن يظهره الله أمام قومه بمظهر

يبهرهم ، ويجعلهم يعرفون براءته مما نسبوه إليه وإلى أمه ،
 ويبعد له الاعتبار في نفوسهم ، ويفهمهم أنه من الله بالمحل
 الكريم ، ويقيم له الحجة عليهم ، حتى يستجيبوا لما دعاهم
 إليه .

وقد جرت سنة الله في معجزات رسله ، أن يكون من شأنها
 قطع لسان المعارضة ، وإبطال شبههم ، وهى في كل
 نبي بحسب موقف أمته وأمه ، وبحسب عصره .

ومعجزات الرسل ليست من صنعهم ولا هم عليها بقادرين ،
 بل هى من صنع الله تعالى ، ولولا أن الله جعلهم رسلا ، لما
 قلروا على الإتيان بها ، بل إن بعضهم كان يخاف منها أول ما أجراها
 الله على يده ، فموسى عليه السلام حين ألقى العصا فانقلبت حية
 خاف منها ، فطمأنه الله ، وأمره أن يأخذها ولا يخاف ، وأفهمه
 أنه سيبيدها سيرتها الأولى ، وفى ذلك يقول الله تعالى فى سورة
 طه : « وما تلك بيمينك يا موسى قال هى عصا أتوكأ عليها
 وأهش بها على غنمى ولى فيها مآرب أخرى (١٨) قال ألقها
 يا موسى (١٩) فآلقها فإذا هى حية تسمى (٢٠) قال خذها ولا تخف
 صنعناها سيرتها الأولى » (٢١) .

ويصور الله خوفه منها في سورة النمل فيقول : « فلما رآها تهتفت كأنها جاءنَّ ولىَّ مُدْبِرًا ولم يعقب . . » الآية (١٠) وإذا كان الأمر كذلك لا يصح أن ينسب إحياء ميت وإبراء عليل ، إلى ألوهية من أجرى الله على يده ذلك ، فإنه لا يقدر على ذلك بنفسه ، بدليل أنه لا يقدر على أكثر مما أجراه الله على يده .

ولو أن المعجزات تدل على ألوهية من جرت على يده ، لكان على القائلين بذلك أن يزعموا إلهية موسى عليه السلام ، الذى فعل معجزات أضخم مما جرى على يد من زعموه ولدا ، فقد شق البحر بعصاه ، فكان فيه اثنا عشر طريقا يبسا (١) ، والماء من حولها كالجبال ، ثابت لا ينساب فى تلك الطرق مع سيولته

(١) رواه ابن كثير عن ابن عباس والدرى ، راجع ابن كثير فى تفسير الآية ٩٠ من سورة يونس والآية ٦٣ من سورة طه ، وراجع القرطبى فى تفسير الآية ٥٠ من سورة البقرة ، وقد كان بنو إسرائيل اثنى عشر سبطا ، كل سبط يجب أن يكون مستقلا عن الآخر فى أمره كله ، ولهذا أخرج لهم موسى بمصاه اثنى عشرة عينا (قد علم كل أناس مشربهم) منها ، وكذلك فعل معهم فى عبورهم بحر القلزم إلى سيناء ، فقد فتح لهم فى البحر اثنى عشر طريقا ، بين كل طريقين فرق كالطود العظيم ، أى فارق من الماء كالجبل العظيم ، كما قال تعالى فى سورة الشعراء «فأوحينا إليه أن اضرب بعصاك البحر فانقلب فكان كل فرق كالطود العظيم» ٦٣ .

وقد كانت تكفيهم عين واحدة وطريق واحد ، ولكنهم كانوا مختلفين ، كما قال تعالى : « تحسب جميعا وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم لا يفقهون » .

وجرت الحياة على يده في العصا ، فكانت حية تسعى ، والخشب اليابس الجاف أبعد ما يكون عن الحياة الحيوانية ، بخلاف الإنسان الذي حلّ به الموت ، فقد كان قبل الموت مليثا بالحياة وشئى أنواع الإحساس ، فأحياؤه أدنى مما صمعه موسى الذي لم يحظ بقلب الألوهية والبنوة .

وما قلناه في موسى ومعجزاته ، يقال في صالح وناقته التي هرجت من الجبل ، وانشق عنها الصخر .

والحديث في ذلك يطول ، فحسبنا ما قلنا .

إن الإله لا حاجه له أن يُلَيِّسَ ولده جسد البشر ، ويرسله إلى عباده ليبلغهم عن أبيه ، ويخفق في مهمته في بنى قومه حتى يقتل في سبيلها ، ويكون شأنه في ذلك أدنى من شأن وصل البشر .

إن الإله (أوأينه) كما زعمتم ، يجب أن يتنزّه عن صفات البشر ، وأخصها التجسد والتعرض للأذى .

إن الإله (أو ابن الله) كما زعمتم ، لا يصح في العقول أن يصمعه رحم امرأة ، وأن يترك هذا الملك والملكوت ، ليعيش في بطنها في تلك الرقعة من الأرض ، ثم تنتهى مهمته إلى تلك النهاية الآليمة .

إن ذلك كله يغتفر إلى إعادة النظر في تلك الدعوى الخطيرة ،
أبظن هؤلاء السادة ، أن مُلْكَ الله هو هذه الأرض الحقيمة
التي نعيش عليها .

إن لله ملايين المجرات ، وكل مجرة فيها ملايين الملايين
من النجوم والكواكب ، ومن وراء ذلك عوالم لا يعلم
كنهها سوى الخلاق العليم ، فكيف يترك ابن الله ذلك الملك
والملكوت ليحبس نفسه في بطن امرأة ، ثم ليحبس نفسه
في بقعة ضيقة من الأرض ، حتى ينتهى الأمر به إلى تلك
النهاية الحزينة القضية .

« ولم يولد » .

نفث هذه الجملة عن الله تعالى أن يكون له والد ، وهذا ما
أجمعت عليه الأديان السماوية ، كما أجمعت عليه العقول
السليمة ، وإليك فيما يلي الأدلة العقلية على ذلك .

لا يصح عقلاً أن يكون لهذا الإله العظيم ، الذى خلق الكون
والد ، لأنه إما أن يدعى أن له آباءً مسلسلين إلى مالانهاية
وإما إلى حد معين ، وكل من الفرضين باطل ، فإن هؤلاء
الآباء ، إما أن يكون الموت قد أصابهم ، وإما أن يكونوا باقين .

أحياء ، فإن كانوا قد ماتوا فذلك القرض مستحيل ،
إذ كيف يكون خالفاً ولا يمنع عن نفسه الفناء ، إذنا نرى
الأطباء من البشر يعالجون أنفسهم وغيرهم من أمراض من
شأنها أن تميت ، فيمنعون مضاعفاتها ، ويوقفون فاعليتها
بقدر طاقتهم ، فيحول علاجهم دون حصول الموت للمصابين
بها ، والدليل على ذلك أنها قد تُصيب غيرهم ولا يعالجون
منها فتميتهم ، فإذا كان البشر يفعلون ذلك ، فكيف بالإله
في حق نفسه ؟

وإن كانوا باقين ، ولكنهم هرموا وضعفوا ، فذلك الادعاء
باطل ، لأن الإله لم يستطع أن يدفع عن نفسه الهرم والضعف
وتلك كارثة لا تجوز عقلا .

وإن كانوا أقوياء ، فما هي حاجة كل منهم إلى الولد ، إن
الرجل من البشر ينجب الأولاد ليعينوه ، وما دام الإله قويا
فلا حاجة له إلى من يعينه ، بل إن وجود الولد معه عبثٌ كما
تقدم بيانه ، كما أنه لا حاجة له إلى من يرثه ، لأنه يستحيل
عليه الموت ، فوجب أن لا يكون للإله ولد ، ومتى كان الإله
لا يلد ، فإنه لا يكون له والد ، لأن الأبوة لا تكون إلا

عند إمكان البُنية ، ومتى استحالت البنية على الإله استحالت الأبوة .

ومعلوم أن العقائد لا تقوم إلا على الدليل العقلي ، فإذا فقد الدليل ، فلا يمكن أن تعتقد عقيدة بدونها .

ومن الجميل أن تجمع الخلائق على أنه ليس للإله والد ، وقد سبق الكلام مستوفى على أنه ليس له ولد ، وقد أثبتنا الدلائل مستوفاة على ذلك ، عند شرح قوله تعالى : « لم يلد » .

« ولم يكن له كفواً أحد » .

أي لم يكن له أحد مكافئاً ومماثلاً له في شيء من صفاته .

فضائل سورة الإخلاص

أخرج البخاري وغيره عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : « من قرأ سورة الإخلاص فقد قرأ ثلث القرآن » .

وإنما كان ذلك ، لأن القرآن يشتمل على توحيد الله وسائر صفاته ، وعلى الأوامر والنواهي ، وعلى القصص والمواعظ وشئون الآخرة ، وهذه السورة قد تضمنت التوحيد وبعض صفات الله تعالى ، وذلك ثلث القرآن .

وأخرج الإمام مالك والترمذى والنسائى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنه سمع رجلاً يقرأ : « قل هو الله أحد » فقال : وجبت ، فقيل يا رسول الله : ما وجبت : قال : وجبت له الجنة . اللهم آدم علينا نعمة التوحيد ، ووقفنا لطاعتك ، وصل اللهم على محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

خاتمة

قصدنا بتفسير سورة الإخلاص بيان معناها ، والعقائد المطلوبة فيها ، وأقمنا الأدلة العقلية عليها ، ودغمة فى أن يعيها الشباب المتعطش إلى العقيدة الحققة ، فيجدها أمامه سهلة التناول ، واضحة البراهين ، حتى يبنى إيمانه على قواعد متينة ، فينعم بعقيدة لا تهزها العواصف ولا تعصفها الرياح القواصف .

ولم نقصد بنفى الولدية عن الله تعالى ، وإقامة البراهين عليها ، إلا شرح آية من آيات السورة ، وبيان الأدلة على المعنى المقصود ، تحقيقاً للهدف الذى أرفقناه ، وهو بناء عقيدة المسلم على نصوص القرآن ، وأهداف تلك النصوص ، وقيامها على الأدلة العقلية .

واتخاذُ الولدِ لله ، لم يقتصر على المسيحيين وحدهم
فقد قالت اليهود : عزيزُ ابنِ الله ، وقالت طائفة من الهنود :
بوذا ابنِ الله ومخلص البشر ، ولدته أمه العذراء مايا ، وإنه
الابن الوحيد لله ، وإنه قدم نفسه لأعدائه ليقتلوه من أجل
تخليص البشر من الذنوب .

وقالت طائفة أخرى من الهنود : كريشنا ابنِ الله ، وهو
المخلص والقادى ، وهو الأقنوم الثانى من الثالوث المقدس ، وهو
الأب والابن والروح القدس ، وكل من الطائفتين تدعى أن
ابن الله عندهما قتل وصلب لتخليص بنى الإنسان .

وقالت طائفة ثالثة من الهنود : إن الإله براهما (يعنون الله)
انبثق عنه ولد يدعى (سيفا) موكل بالخراب والدمار .

وقال بعض المشركين إن الملائكة بنات الله ، وقال اليابانيون
إن الإمبراطور ابن الإله .

فقله تعالى : لم يلد ، وشرحنا له ، إنما أريد منهما نبي
الولد عن الله بكل اسم ويكل صورة ، وفى أى دين ، لتقرير
حقيقة المسلم ، لا لغرض آخر ، والله تعالى هو الموفق .

محمد رسول الله

صلى الله عليه وسلم

مقدمة :

يقول الله تعالى : « وإن من أمة إلا خلا فيها نذير ^(١) » ، أي وما من أمة من الأمم إلا مضى فيها نبي ، ينذرها عاقبة ما هي عليه من الشر والعقائد والأخلاق الفاسدة ، ويرشدها إلى الله الذي احتجب عن العيون بذاته ، ليعرفوه بآياته ، ويتقوه في أمرهم كله ، حتى يسلموا من عقابه .

ويقول الله في شأن هؤلاء الرسل المنذرين : « منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك » ^(٢) « ومن هذه الآية نعلم أن عدد الرسل أكثر من قصصهم الله تعالى على نبيه .

وهذا يدل على أنه تعالى تعهد عباده بإرسال الأنبياء إلى مختلف الأمم لهدايتهم سواء السبيل ، فإن العقول قد تزل وتضل ، وذلك من فضل الله ورحمته بعباده .

(١) طاهر : ٢٤

(٢) طاهر : ٧٨

وآخر هؤلاء الأنبياء والمرسلين ، هو محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه وعلى جميع إخوانه الأنبياء ، المتقنين للبشرية من الضلال والهلاك .

ولقد كان العالم قبل مبعثه في كل واد من أودية الشر يهيمون ، فهم ما بين عبادة للأنصاب ، وسجود للنجوم والكواكب ، وركوع للإنسان والحيوان ، وإنكاراً للواحد الديان .

وكان أهل الكتاب قد تأثروا بهجيرانهم الوثنيين ، فاتخذوا لهم إلهاً مع الله ، وسموه ابن الله ، وقد مر بك في تفسير صورة الإخلاص ما صنع الهنود وغيرهم ، كما ادعى الوثنيون أن الملائكة بنات الله ، وفي ذلك يقول الله تعالى موبخاً لهم : « أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ^(١) » ويقول : « أَمْ اتَّخَذَ مَا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ^(٢) » .

وإنك لترى أهل الكتاب أخطئوا الخطأ كله في وصف الإله بالجسمية والخطأ والندم والبكاء ، ومصارعة البشر طول الليل حتى الفجر ، وعجزه عن التغلب عليهم ، كما وصفوه

بالأكل والشرب وغير ذلك من النقائص ، « تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً » سبحانه هو فوق الخواطر والظنون .

وكل ما خطر ببالك ، فالله تعالى بخلاف ذلك .

وكانت الأمم مغلوبة على أمرها للملك جائرين ، وولاة ظالمين وشيوخ للقبائل متجبرين .

وكان يقتسم العالم أمتان كبيرتان (الفرس والرومان) والحرب بينهما سجال ، فيوماً يكون الغلب للفرس ، وآخر يكون الغلب للرومان ، وكانت الأمم الضعيفة المحكومة بهما ، وقوداً للحروب المتتابعة بينهما ، بلحناً لرحى القتال التي لا تنفك عن الدوران .

وكانت أموالهم نهباً لسادتهم ، وسلباً سهلاً للمسيطرين عليهم ، ولم يكن الحكم فيهم إلا بشرية الغاب ، وبقانون الفتك والعذاب ، والويل كل الويل لمن تأوّه أو شكّا .

وكانت الحرب بين القبائل تشب بين آ ن وآخر لأتفه الأسباب ، فكثيراً ما يعلو لهيبها من أجل شاة رعت في كلا الحمى ، أو حماية لمستجير وإن كان آثماً ، أو بغير ذلك من صفات الأمور .

وما أفضع ما كانت تشتتني إليه حروبهم من الخراب والدمار ،
لكم من قبيلة طحتتها قبيلة ، وكم من فصيلة أبادتها فصيلة .

وكانت الخمر أم الخبائث فاشية بينهم ، تحرضهم على الإثم
وتدعوهم إلى البغي ، وتفتك بعقولهم وأجسادهم ، وتقضى على
أموالهم .

وكان الخمول مخبأ عليهم ، والبطالة منتشرة فيهم ،
والجهل ضارباً أطنابه بينهم .

وكانت سوق الأخلاق الوضيعة نافقة ، وسوق الأخلاق
الرفيعة كاسدة ، وبلغ بهم السفه أنهم كانوا يرتزقون بأعراض
إمامهم ، ويتكسبون من ممارستهم الرذيلة ، ولا يجدون من
ذلك حرجاً في صدورهم ، ولا نكيراً من ضمائرهم .

وقد امتد الفساد إلى حرائرهم ، فلذا عملوا إلى قتل بناتهم ،
صغيرات ، حتى لا ينحرفن كبيرات ، وكانوا يقولون :
وأد البنات من المكرمات ، إلى غير ذلك من المقاصد الكثيرة ،
فكان من رحمة الله أن بعث فيهم محمداً صلى الله عليه وسلم
رسولاً ، ليخرجهم من الظلمات إلى النور ، ومن الكفر إلى

الإيمان ، ومن الفوضى إلى النظام ، ومن التفرق إلى الاجتماع ،
ومن التنافر إلى التعاون ، ومن القتال إلى السلام ، ومن الجور
إلى العدل ، ومن الجهل إلى العلم ، ومن الرذيلة إلى الفضيلة ،
وكانوا بعد أن شرفهم الله بالإسلام كما قال تعالى في آخر
سورة الفتح :

« محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم
تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيأثم في وجوههم
من أثر السجود . ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل
كزرع أخرج شطئه فأزده فامتغلظ فاستوى على سوقه يعجب
الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا
الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيماً . »

آيات الرسالة المحمدية

قبل أن نتكلم عن آيات الرسول صلى الله عليه وسلم نقول :
كل نبي له آية تدل على أنه مكلف في أمته بالتبليغ عن
الله تعالى ، ولكن آيات الأنبياء والمرسلين كانت كونية ،
انقضت بانقضاء الجيل الذي شاهدها ، وكل جيل يأتي بعد

ذلك يمكن أن يتشكك في صدق روايتها ، أو أن يزعم أنها
سحر - مع العلم بأن القرآن يعترف بها .

وقد خص الله نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم بالقرآن ،
وهو معجزة خالدة باقية بقاء الزمان ، لا مجال لرميها بالسحر
عند العقلاء المنصفين .

أما ادعاء المشركين أنها سحر ، فهو من باب التخطي ، لأن
القرآن ليس مادة قابلة للسحر ، فهو خطاب للعقول لتحكيمها
فيما جاءت به الرسالة المحمدية من وحدة الصانع وعظيم صفاته ،
وحقه على عباده ، والعمل ليوم الدين .

ودليل تخطيهم ، أنهم سرعان ما يعدلون عن وصفه بالسحر إلى
وصفه بأنه قول البشر ، وفي ذلك يقول الله تعالى حكاية عن بعضهم
لما سمع القرآن : « فقال إن هذا إلا سحر يؤثر . إن هذا إلا قول
البشر »^(١) ، وكما قالوا فيه إنه قول البشر ، قالوا إنه شعر
وإنه أساطير الأولين ، وكل ذلك يناقض بعضه بعضاً ،
ويدل على حيرتهم في أمر القرآن وسيطرته على العقول ،
وتأثيره في النفوس ، ولو أنصفوا الحق وأنصفوا أنفسهم ،

لأدركوا أنه نداء الحق ، وصيحة الصدق ، وأنه لذلك يسرى
في قلوب العقلاء في حنان ، ويحملهم على الإيمان .

هذا عتبة بن ربيعة يقول لقريش في ناديم : ألا أقوم إلى
هنا - يعني محمداً صلى الله عليه وسلم - فأعرض عليه أموراً
لعله يقبل منا بعضها ويكف عنا ، فوافقوه على عروضه ،
فعرض عليه أموراً ، منها أن يكون رئيساً لهم وملكاً عليهم ،
وأن يجمعوا له من المال ما يكون به أغناهم ، وخيره في
اختيار واحد مما عرضه باسم قريش عليه ، فقال له : أفرغت
يا أبا الوليد فاسمع مني ، فقرأ عليه سورة فصلت ، حتى بلغ
قوله تعالى : « فإن استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له
بالليل والنهار وهم لا يسأمون » ٣٨ .

ولما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم قوله تعالى : « فإن أعرضوا
فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود » أمسك عتبة بفيه ،
وناشده الرحم أن يكف خوفاً من أن ينزل بهم العذاب .

ثم قال له النبي صلى الله عليه وسلم ، أسمعت يا أبا الوليد
قال : سمعت ، فلما رجع عتبة إلى أصحابه في النادي ، قال
بعضهم لبعض : لقد جاءكم أبو الوليد بوجه غير الذي ذهبه
به ، ثم سألوه : ما وراءك ؟ قال : والله إني سمعت قولاً

ما سمعت مثله قط ، والله ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا بالكهانة ،
يا معشر قريش : أطيعوني واخلطوا بين هذا الرجل وبين ما هو
فيه ، فوالله ليكونن لقوله الذى سمعت نبأ ، وأخبرهم أنه
صلى الله عليه وسلم لما بلغ « فلان أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة
مثل صاعقة عاد وثمود ، أمسك بغيه وناشده الرحم أن يكف ،
وقال لقومه : لقد علمتم أن محمداً لا يكذب ، فخصب أن ينزل
بكم العذاب . .

هذه خلاصة ما حكاه البيهقي ، وهى ناطقة بأن هذا الزعيم
القرشي لم تمنعه عداوته لمحمد صلى الله عليه وسلم ، من أن ينفي
عنه السحر والشعر والكهانة ، وهذا يدل على ما قلناه من أن
القوم كانوا متخبطين في شأنه ، ولم يكونوا صادقين فيما قالوه
فيه .

وهذا الوليد بن المغيرة زعيم قريش في الفصاحة ، قال للنبي
صلى الله عليه وسلم : اقرأ على ، فقرأ عليه « إن الله يأمر بالعدل
والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى
يعظكم لعلكم تذكرون » فقال : أعِدْ على ، فأعاد النبي صلى
الله عليه وسلم قراءتها عليه ، فقال : إن له لحلاوة ، وإن عليه

لطلاوة ، وإن أعلاه لمثمر ، وإن أسفله لمُقَدَّق ، وما يقول
هذا بشر ..

ثم قال لقومه : والله ما فيكم رجل أعلم بالشعر مني ، ولا
أعلم بالرجز مني ، والله ما يشبه الذي يقول شيئا من هذا ، والله
إن لقوله الذي يقوله لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإنه لمثمر
أعلاه ، مُقَدَّق أسفله ، وإنه ليعلو ولا يعلو - رواه ابن إسحق
والبيهقي .

تلك هي شهادة الأعداء فيه ، والفضل ما شهدت به الأعداء ،
إنك حين تقرأ القرآن العظيم ، تحس أنك تقرأ كتابا
سماويا جادا ، مصلحا لا عوج فيه ولا لغو ولا التواء ، ولا
تناقض ولا فحش في حق الأنبياء ، كبعض الكتب التي تنسب
إلى الأديان السماوية ، إنه يدعو إلى التأمل في آيات الخالق
العظيم وتعظيمه ، وصلاح المجتمع ، ومناشدة العقل لينظر ،
وتحكيمة في قضايا المختلفة ، فلو لم يكن فيه إلا هذا
لكفاه دليلا على كونه من عند الله ، فاقراء بإمعان لتتحقق
ما أقول .

وقد أحسن بعض أهل الحق إذ يقول : إن هذا القرآن لو
وجد مكتوبا في كتاب ، ولم يكن يعلم أنه منزل من عند الله ،

لشهادت العقول السليمة بأنه من عند الله ، وأن البشر لا قدرة لهم على مثله ، فكيف إذا علم أنه جاء به أصدق الخلق وأتقاهم ، وأجبر أنه من عند الله .

وقد جاء في هذا الكتاب الإلهي العظيم «قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً» وهذا قول صادق حتى ، الآن وسوف يظل كذلك إلى أن تقوم الساعة ، وقد تحدى العرب أن يأتوا بمثله أو بسورة منه ، فلم يستطيعوا ، ولو قدوروا لأجابوه ليبطلوا حجة النبي صلى الله عليه وسلم .

وإذا كان العرب - وهم البلغاء والفصحاء - لم يستطيعوا الاتيان بمثله فمحمد صلى الله عليه وسلم مثلهم ، لا يستطيع أن يأتي بمثله فوجب أن يكون من عند الله تعالى .

ومن آيات صدق الرسول ، في أن القرآن من عند الله تعالى ما يلي :

(١) أنه أمى لا يقرأ ولا يكتب^(١) ، فلا يتأتى لأمثاله في هذا العصر الجاهلى أن يتأتى بمثله ، كما أنه حتى الآن وإلى

(١) وفي ذلك يقول الله تعالى في سورة التكوير «وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك إذا لارتاب المبطون» - ٤٨ - بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وما يجد إلا الظالمون» ٤٩

أن تقوم الساعة لا يتأتى ذلك لأحد ولو لما شقف ، كما أنه لا يُدعى أنه اقتبس ما فيه من كتب أهل الكتاب ، لأنه يخالفها في العقائد وتنزيه الله عن مشابهة الحوادث ، وغير ذلك من الوجوه التي أخذت على تلك الكتب ، ولأنه لم يعرف أنه حلس إلى أحد من علماء أهل الكتاب حتى يأخذ عنه .

كما أنه صلى الله عليه وسلم ، مكث بينهم أربعين عاماً ، لا يحسن نظم كتاب ، ولا يحفظ خبراً ولا يروى أثراً ، حتى أكرمه الله بالوحي فدعاهم وحاجهم به ، وأنه لم يكن به حاجة إلى أن يتعرض لأذاهم ، ولكن مشيئة الله ، التي دفعته إلى أن يخوض مع المشركين معركة الحق ، ويتحمل متاعبها ، وفي ذلك يقول الله تعالى : « قل لو شاء الله ما تلوثه عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمراً من قبله أفلا تعقلون » .

(٢) أنه معروف بالصدق ، كما شهدت به المراجع المختلفة ، وكما شهد به خصومه ، ومن كان صادقاً عند الناس ، فلا يكذب على الله .

(٣) أنه لا مصلحة دنيوية له في دعوى النبوة ، وقد أجمعت المراجع على زهده في الدنيا ، وأنه لم يورث أهله درهماً ولا ديناراً ، بل جعل ما تركه صدقة ، وتلك لعمره الحق من أعلى الشهادات على صديق نبوته

(٤) أن المدعى الكاذب لا بد أن يأتي في تصرفه ما يفضحه ، وهذا لم يحدث أصلا ، ولذا كان المسلمون يتفانون في الإخلاص له ، ويقولونه بأرواحهم ، ويؤثرونه على أهلهم ، ويؤيدونه في دعوته .

(٥) أن دينه وتقواه لا يسمحان له بأن يدعى نبوة كاذبة ، خوفا من الله الذي يعلم أنه شديد البطش بالكاذبين ، وكان كثير البكاء خوفا من الله تعالى ، مع أنه خاتم المرسلين ، وكان خوفه منه خوف إجلال وإعظام لمقامه وكان يقول : « إن أخشاكم وأعلمكم بالله لأنا » .

(٦) أن دينه يساير العقل والعلم ، ويخلو من السفخافات التي انطوى عليها غيره ، وحسبك أن تقرأ القرآن لتعلم أنه كتاب إلهي هادف ، يؤيده العلم والعقل ، ويتجه إلى خير البشر في الدنيا والآخرة .

(٧) أنه صلى الله عليه وسلم أيد بمعجزات كونية عديدة ، منها انشقاق القمر ، وتكثير الطعام ، ونبع الماء الفزير من بين أصابعه وكفايته للجيش ، ونزول المطر ورقعه بدعائه ، وتسبيح الطعام بين يديه ، وتسليم الحجر والشجر عليه ، وحنين الجذع الذي يخطب إلى جواره ، بعد أن تركه ليخطب على منبر صنع

له ، وكان يسمع صوته ، وقد رواه بضعة عشر صحابيا ، ولم يسكن حنينه حتى نزل وَصَّه ، ومنها شفاء الأمراض والحروق بالدعاء ، وغير ذلك من المعجزات الكثيرة التي ثبتت برواية الصحاح ، فإن ادعى مدع كذاب أن ذلك سحر ، فما وقع من الرسل قبله كذلك ، وحاشاه وحاشاهم ، فهم أهل الصدق ، والسحر خيال ، والمعجزات حقائق .

نفي شبهات

قد يقول قائل : إن شريعة الإسلام ، أباحت تعدد الزوجات إلى أربع ، لكن الرسول صلى الله عليه وسلم ، تزوج إحدى عشرة امرأة ، وتوفى عن تسع ، فكيف نؤول ذلك .

فالجواب أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عاش إلى سن الثالثة والخمسين بزوجة واحدة ، ولو كان هدفه النساء لثم له الإكثار منهن وهو في شبابه بمكة^(١) ، كغيره من الناس أشرافهم وصعاليكهم ، فلقد كان الزواج عندهم غير مشروط بعدد معين^(٢) ، وقد كان صلى الله عليه وسلم في جماله وشرفه

(١) وبخاصة بعد وفاة خديجة .

(٢) روى أن رجلا اسمه غيلان أسلم وعنده عشر نساء ، فقال له صلى الله عليه وسلم : **فأسلمك أربع وفارق مائتة** .

ورجاحة عقله فى التجارة وغيرها ، ما يجعل كل امرأة تهفو
إلى التزوج به .

ولم تتعدد زوجاته إلى هذا الحد إلا بعد الهجرة ، وبعد من
الشيخوخة ، وكان هذا التعدد لأغراض إنسانية ، وحكم
عظيمة ، منها مواساة أبى بكر وعمر وتقدير موقفهما من الدعوة
الإسلامية بالزواج من ابنتيهما ، ولا شئ كالزواج فى تدعيم
المودة ، وتقوية الروابط ، ومنها تأليف أبى سفيان بالزواج من
ابنته ، رغبة فى أن يدفعه ذلك إلى الإسلام ، إلى غير ذلك
من الأغراض الشريفة الإنسانية والإسلامية ، وإلى أحبل القارىء
على الكتب التى ألفت فى هذا الشأن ، لتتبغ الأبواب التى
حدث بسببها هذا التعدد ، وهى كثيرة .

« والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم »

وصف الله الذين آمنوا برسول الله - صلى الله عليه وسلم -
بأنهم أشداء على الكفار رحماء بينهم ، ونحوه قوله تعالى :
« أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين » وهذا الوصف يجب
أن يتحقق فيمن جاء بعدهم من المؤمنين ، فعليهم أن يكونوا
أسوداً كواسر على من عاداهم ، وأن لا يوالوهم على حساب

لإخوانهم المسلمين ، وأن يكونوا يداً واحدةً وقلباً واحداً ،
وعاطفةً واحدةً ضد الكافرين الذين يتربصون بهم الدوائر .
وعليهم أن يتحابوا في الله ، ويتراحموا فيما بينهم .

وليعلم المسلمون اليوم ، أنه لولا شدة السلف الصالح على
الكفار ، وتراحمهم فيما بينهم ، لما عز الإسلام ، ولما غلب
جميع الأديان وظفّر بكيانه العظيم فوق الكرة الأرضية ..^(١)
فمهادنة أعداء الإسلام وملايئنتهم ، تطعمهم وتؤلبهم على
المسلمين ، وفقدان التراحم بين المسلمين يحل عقدتهم ، ويفرق
جمعهم ، ويضعف أمرهم ، ويهيء السبيل لاستيلاء أعدائهم
عليهم .

وهذا مع - الأسف - هو الذي كان بين المسلمين في الحقب
المتأخرة ، فهان أمرهم ، وضعف شأنهم ، واستوى عليهم
أعداؤهم ، وغيّروا دين بعضهم كما حدث لمسلمي الأندلس -
ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم - ولقد صدق الحكيم إذ

(١) شرعت الحرب في الإسلام دفاعاً عن النفس ، ووقاية لكيان المسلمين
من أعداء متربصين ، قال تعالى : « فنأمنك عليكم فاعتصموا عليه بمثل ما اعتصم عليكم »
وقال : « ولما تخلفن من قوم غيابة فانبأ إليهم على سواء » .

يقول : إنما يأكل الذئب من الغنم القاصية . وماذا ننتظر
لقوم قال فيهم الشاعر :

وتفرقوا شيعاً فكل قبيلة فيها أمير المؤمنين ومنبر

فأين هذا من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مثل
المؤمنين في توادهم وتراحمهم ، كمثل الجسد إذا اشتكى منه
عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » .

ولقد شاء العلي الكبير ، أن يفيق المسلمون من سباتهم ،
وبعدلوا على الخلاص من غاصبيهم ، فنال بعضهم حريتهم ،
ولا يزال باقيهم جاهداً في سبيلها .

وليعلم المسلمون اليوم ، أن أمرهم لن يستقيم إلا إذا عملوا
بكتاب الله وسنة رسوله ، وتركوا التراخي في الدين ، وأعرضوا
عن تقليد غيرهم في التحلل والتميع ، حتى يستحقوا وعد الله
تعالى « والله العزة لرسوله وللمؤمنين » .

والتراحم بين المسلمين ، يتناول أن يحب المرء لأخيه ما يحب
لنفسه ، ويكره له ما يكره لنفسه ، وأن يحافظ على حرمة جاره ،
ويشاربه في سرائه ، ويعينه في ضرائه ، ويحييه بالسلام .

والمصافحة عند لقائه ، ولأهمية التحية بالسلام ، شرعه الله في ختام الصلاة .

أما المصافحة فقد أخرج فيها أبو داود عن البراء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا التقى المسلمان فتصافحا وحمدا الله واستغفراه غُفِرَ لهما » وفي رواية للترمذي « مامن مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا » .

ويتناول التراحم رحمة صغيرنا ، وتوقير كبيرنا ، أخرج ابن أبي شيبة وأبو داود عن عبد الله بن عمر مرفوعا « من لم يرحم صغيرنا ويوقر كبيرنا فليس منا » .

وروى أحمد وابن حبان والترمذي وحسنه ، عن أبي هريرة قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا تنزع الرحمة إلا من شقى » .

« تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا »

يصف الله أصحاب الرسول الذين معه ، بأنهم مستمرون على الصلاة من آن لآخر ، لا يبتغون من صلاتهم هذه سوى فضل الله ورضوانه ، أما الرياء فقد كان أبعد شئ عن قلوبهم .

ثم وصف الله أثر مواظبتهم على صلاتهم بقوله :

« سيأهم في وجوههم من أثر السجود »

أى علامتهم ظاهرة في وجوههم من أثر الصلاة ، والمراد بهذه العلامة ، ما يبدو على الوجوه من الخشوع والطمأنينة والجهد في صلاة الليل ، أما الأثر الذى يكون في الجبهة ، فليس هو المقصود ، أخرج ابن جرير وغيره عن مجاهد أنه قال : وليس له أثر في الوجه ، ولكنه الخشوع ، وقال منصور : سألت مجاهدا : هذه السيمة هى الأثر يكون بين عيني الرجل ، قال : لا ، وقد يكون مثل ركة البعير ، وهو أقصى من الحجارة .

وحكى عن بعض المتقدمين أنه قال : كنا نصلى فلا يرى بين أعيننا شيء ، ونرى أحدا الآن يصلى فنرى بين عينيه ركة البعير ، فما ندرى أثقلت الرءوس ، أم خشنت الأرض .

وأخرج الطبراني والبيهقي في سننه ، عن حميد بن عبد الرحمن قال : كنت عند السائب بن يزيد ، إذ جاءه رجل وفي وجهه أثر السجود ، فقال : لقد أفسد هذا وجهه ، أما والله ما هى السيمة التى سمى الله تعالى ، ولقد صليت على وجهى منذ ثمانين سنة ، ما أثر السجود بين عيني !

فلما برزت خشونة في الجبين من أثر السجود بلا تعمد بالضغط لإحداثها ، فهي بعض آثار السجود الخالص لوجه الله ، وقد كان مثل ذلك موجودا في جبهة علي زين العابدين بن الحسين رضي الله عنه ، وفي جبهة علي بن عبد الله بن عباس رضي الله عنهم ، وكان يقال لهما ذوا الثغفات .

أما تعمد إحداث تلك الثغفات فممنهى عنه ، قال صلى الله عليه وسلم « لَا تَغْلِبُوا صُورَكُمْ » أي لا تحدثوا فيها سمة وعلامة من اللَّبِّ بفتح العين وسكون اللام ، وهو الأثر .

ومن العلماء من قال : إن سيماهم في وجوههم من أثر السجود تكون في الآخرة ، أخذنا من حديث أخرجه الطبراني في الأوسط والصغير ، وابن مردويه بسند حسن عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : « سيماهم في وجوههم من أثر السجود » يوم القيامة .

وبهذا أخذ ابن عباس والحسن ، ولا يبعد أن تكون لصلاتهم تلك الآثار في الدنيا والآخرة .

ثم قال تعالى :

« ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ »

يعنى أن ماتقدم من أوصاف أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ،
قد جاء مثله في التوراة ، وفيما يلي ما عثرنا عليه من وصف النبي
صلى الله عليه وسلم وأصحابه فيها :

روى الواقدي عن ثعلبة بن أبي مالك ، أن عمر بن الخطاب رضى
الله عنه ، سأل أبا مالك ^(١) - وكان من أحبار اليهود - فقال :
أخبرني بصفات النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة ، فقال
إن صفته في توراة بنى هرون التي لم تغير ولم تبدل هي :
أحمد من ولد إسماعيل بن إبراهيم ، وهو آخر الأنبياء ،
وهو النبي العربي الذي يأتي بدين إبراهيم الحنيف ، يأتزر
على وسطه ، ويغسل أطرافه ، في عينيه حمرة ، وبين كتفيه
ختم النبوة ، ليس بالقصير ولا بالطويل ، يلبس الشملة ،
ويجتزئ بالبلغة ^(٢) ، ويركب الحمار ، ويمشي في الأسواق ،
سيفه على عاتقه ، لا يبالي من لقي من الناس ، معه صلاة لو كانت
في قوم نوح ما أهلكوا بالطوفان ، ولو كانت في عاد ما أهلكوا
بالريح ، ولو كانت في ثمود ما أهلكوا بالصيحة ، يولد بمكة ،
وهو ألى لا يقرأ المكتوب ، وهو الحماد ، يحمد الله شدة ورخاء ،

(١) واسمه ثعلبة بن هلال .

(٢) أى يتكى بالقليل من الطعام .

ملطانه بالشام ، وصاحبه من الملائكة جبريل ، يلقي من قومه
أذى شديدا ، ثم يدال عليهم ، فيحصدهم حصدا ، وتكون
الواقعات بيثرب منها له ومنها عليه ، ثم له العاقبة .

معه قوم هم أسرع إلى الموت من الماء من رأس الجبل إلى
أسفله ، صُورهم أناجيلهم ، وقربانهم دماؤهم ، ليوث النهار ،
رهبان الليل ، يرعب عدوه مسيرة شهر ، يباشر القتال بنفسه
ثم يخرج ويحكم ، لا شرط معه ولا حرس ، الله يحرسه :

وقد تبين من هذا النص وصف ، لأصحاب الرسول -
صلى الله عليه وسلم - بأنهم أشداء على الكفار ، إذ كانوا أسرع
إلى الموت من الماء من رأس الجبل ، وأن قربانهم دماؤهم ،
كما تبين أنهم ركع سجد ، من قوله : (رهبان الليل)
وقوله : (معهم صلاة لو كانت في قوم نوح ما أهلكوا بالطوفان)
وبعد كتابة ما تقدم عثرت على وصف لأصحاب الرسول
في سفر أشعياء اصحاح (٣٣) فقر (٣) ونصه (واستعلن من
جبل فاران ، ومعه ألوف الأطهار ، في يمينه ستة من نار ،
أحبّ الثغوب ، جميع الأطهار بيده) : ويلاحظ أن جبل
فاران بمكة

وقد جاءَ بآلِ إنجيل برنابا الكثير عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ومنه التصريح باسمه الشريف ، وسيأتي الكلام عليه قريباً

ثم قال تعالى :

«ومثلهم في الإنجيل كزراعٍ أُخرج شطأةً فأزروه ... الآية المراد بـشطء الزرع فراخه ، وهى ما تخرج منه وتتفرع على شاطئيه ، - أى جانبه - قال صاحب اللوائح : شطأ الزرع وأشطأ إذا أخرج فراخه ، وهو فى الحنطة والشعير وغيرهما . وقال أبو حيان فى كتابه (البحر) : أشطأ الزرع أفرخ ، والشجرة أخرجت غصونها ، وقال صاحب القاموس : الشطء فراخ النخل والزرع : أذ أو ورقه .

ومعنى الآية : وصِفَةُ النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فى الإنجيل ، أنهم يشبهون زرعاً نبت من التربة بغير أوراق ، ثم أخرج أوراقه وفروعه ، فأزرت هذه الأوراق والفروع ذلك الزرع - أى قوته وأعانتة على أن يتحمل الرياح فى هبوبها وكلما كثرت هذه الفروع حول الساق ، ازداد للزرع قوة واستغلت - أى أصبح غليظاً بعد ما كان دقيقاً - واستوى

بسبب ذلك على سوقه ، أى استقام على قصبه وأصوله ،
يعجب الزراع بفروعه وغلظه وكثافته وخضرته ، وجماله
وحسن منظره .

قال صاحب الكشف : هذا مثل ضربه الله لبدء ملة
الإسلام ، وترقيه فى الزيادة ، إلى أن قوى وامتحكم ، لأن
النبي صلى الله عليه وسلم ، قام وحده ، ثم قواه الله تعالى بمن
معه ، كما يقوى الطاقة الأولى من الزرع ما يحتف بها مما يتولد
منها .

وقال الألوسى : ظاهره أن الزرع هو النبي صلى الله عليه
وسلم ، والشطء هم أصحابه ، فيكون مثلاً له ، ولأصحابه ،
لا لأصحابه فقط ، وروى هذا المعنى عن الواقدي وابن عباس .

ويمكن أن يقال : إن الضمير فى « ومثلهم فى الإنجيل »
لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقط ، بدليل قوله
تعالى قبل ذلك : « ذلك مثلهم فى التوراة » وهذا يقتضى أن
المراد من الزرع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بمكة ، فقد
كانوا فيها ضعافاً كأصول الزرع ، فلما هاجروا وانضم إليهم
أهل المدينة وغيرهم قوى شأنهم ، كما يقوى شأن الزرع

بما ينبت حوله من طاقاته ، ويدل لذلك قوله عقبه : « يعجب
الزراع » فإن الزراع لا يعجبون بزراع واحد حوله طاقاته ،
بل بزروع كثيرة حولها طاقاتها .

ولا يصح أن يراد من الزرع النبي صلى الله عليه وسلم ،
بدليل قوله تعالى بعد ذلك : « ليغيظ بهم الكفار » فإن معناه ،
ليغيظ النبي الكفار بأصحابه الذين أصبحوا قوة كالزرع ،
حوله طاقاته ، بعد أن كانوا بمكة ضعافاً ، كالزرع بدون
طاقات ، فطمع فيهم المشركون وآذوهم .

ولاشك أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن أصبحوا
بعد الهجرة قوة ، غاظ النبي بهم الكفار ، أى أدخل عليهم
الغيظ ، بما أحدثته مؤازرتهم له من القوة والانتصار عليهم ،
وظهور حقه على باطلهم ، ثم تتابعت الانتصارات على الكفار
بعد الرسول صلى الله عليه وسلم ، حتى تحقق قوله تعالى : « هو
الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله »
فقد انتشر الإسلام ، وكثر معتنقوه بين الأديان في مشارق
الأرض ومغاربها ، وحل النور والهدى والخير ، محل الظلم
والضلال والشرية .

وقد جاء في الإنجيل. مثل هذا المثل المضروب في الآية ،
فقد أخرج ابن جرير الطبرى ، وعبد بن حميد عن قتادة
« مكتوب في الإنجيل : سيخرج قوم ينبئون نبات الزرع
يخرج منهم قوم يأمرؤن بالمعروف وينهون عن المنكر » .

وجاء في إنجيل متى لإصحاح (٢) ما يؤكد ما صرحت به
الآية الكريمة من علو الرسول وإغاثته لأعدائه ، فقد جاء
فيه : « أما قرأتم قط في الكتب أن الحجر الذى رفضه
البنامون هو قد صار رأس الزاوية من قبل الرب ، كان هذا
وهو عجب فى أعيننا ، لذلك أقول لكم ، إن ملكوت الله
ينزع منكم ويعطى لأمة تعمل أثماره ، ومن سقط على هذا
الحجر يترفض ومن سقط هو عليه يسحقه .

فهذا النص ، يفيد أن سلطان الرب الذى أعطاه لبنى
إسرائيل ، سيزول عنهم إلى أمة إسماعيل ، الذى تنكر له بنو
يعقوب ، مع أنه عمهم ، وسيعطى لأمة إسماعيل حين يظهر
حفيده محمد صلى الله عليه وسلم .

وقد تنبأ هذا النص بأن من تنكر لمحمد صلى الله
عليه وسلم من بنى إسرائيل يتحطم ، ومن يحاربه منهم
يبيد .

وقد حدث هذا كله والحمد لله ، فقد بعث محمد صلى الله عليه وسلم من ذرية إسماعيل ، ولما بغى عليه اليهود سحقهم ومن بقى منهم حيا أجلاهم عن بلاد الحجاز ، فتفرقوا في شعاب الأرض .

وجاء في إنجيل برنابا في قوة الرسول على الكافرين ورحمته للمؤمنين ، الفصل السادس والتسعين ، أن السيد المسيح عليه السلام قال : ولكن عندما يأخذني الله من العالم ، سيثير الشيطان مرة أخرى هذه الفتنة الملعونة ، بأن يحمل عادى التقوى على الاعتقاد بأنني الله وابن الله ، فيتنجس بسبب هذا كلامي وتعليمي ، حتى لا يكاد يبقى ثلاثون مؤمنا ، حينئذ يرحم الله العالم ويرسل رسوله الذي خلق كل الأشياء لأجله ، الذي سيأتي من الجنوب بقوة وسيبيد الأصنام ، وعبدة الأصنام ، وسيذرع من الشيطان سلطته على البشر ، وسيأتي برحمة الله لخلاص الذين يؤمنون به ، وسيكون من يؤمن بكلامه مباركاً .

وجاء في الفصل الثالث والستين بعد المائة من إنجيل برنابا المذكور ، من فقرة (٣) إلى فقرة (١١) : حينئذ قال يسوع : أيها الإخوة : إن سبق الاصطفاء لِمِرْ عظيم ، حتى إني أقول

لكم الحق ، إنه لا يعلمه جلياً إلا إنسان واحد ، وهو الذى تتطلع له الأمم ، والذى تتجلى له أسرار الله تجلياً ، فطوبى للذين سيصيبون السمع إلى كلامه متى جاء إلى العالم ، لأن الله سيظلمهم كما نظللنا هذه النخلة ، بل إنه كما تقيناً هذه الشجرة حرارة الشمس المتلظية ، هكذا تقي رحمة الله المؤمنين بذلك الاسم من الشيطان ، أجاب التلاميذ : يا معلم من عسى أن يكون ذلك الرجل الذى تتكلم عنه الذى سيأتى إلى العالم ؟ أجاب يسوع بابتهاج قلب : إنه محمد رسول الله ، ومتى جاء إلى العالم فسيكون ذريعة للأعمال الصالحة بين البشر بالرحمة الفريدة التى يأتى بها ، كما يجعل المطر الأرض تعطى ثمراً بعد انقطاع المطر وقتاً طويلاً ، فهو غمامة ملأى برحمة الله ، وهو رحمة ينثرها الله رذاذاً على المؤمنين كالغيث :

ومن ذلك النص نعلم أن إنجيل برنابا جاء فيه اسم الرسول صلى الله عليه وسلم صريحاً ، وموصوفاً بأنه يبعثه الله رحمةً للعالمين ، وأنه بالمؤمنين دعوف رحيم ، وهذا هو ما جاء عنه فى القرآن الكريم .

ولصراحة هذا الإنجيل حرمه الملك قسطنطين ، وعلقب من يوجد معه ، وبقي خفيا فترة طويلة ، حتى عثر عليه في المكتبة البابوية بروما ، فترجم إلى عدة لغات ، ثم ترجم إلى اللغة العربية عن الترجمة الإنجليزية ، بقلم أحد المسيحيين المصريين .

وكان العثور عليه في أوائل هذا القرن ، فشكرا للعناية الإلهية ، التي أتاحت للناس أن يطلعوا على إنجيل لا يكتم الحق ، ولم تعمل فيه أيدي المفرضين بالطمس والتحريف والإبهام .

وقد ختمت الآية بقوله تعالى :

«وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما ،
أى وعد الله أصحاب النبي الذين آمنوا وعملوا الصالحات
مغفرة لما عسى أن يحدث منهم من المعاصي ، وأجرا عظيما
على إيمانهم وعملهم الصالح ، وفي ذرئتهم مؤازرتهم في نشر
الإسلام .

ومن المعلوم أنه ليس أحد من البشر معصوما من المعاصي
سوى الأنبياء ، فلا غرابة في أن يحدث من الصحابة بعض
المعاصي ، وقد تفضل الله تعالى بالوعدة بغفرانها .

وقد وصفهم بأنهم آمنوا وعملوا الصالحات ، بعد وصفهم
بأنهم مع الرسول ، إما لمدحهم والتعليل لاستحقاقهم المغفرة
والأجر العظيم^(١) ، وإما لإخراج من كان منهم معه من المنافقين
فإنهم كانوا معه بأجسادهم لا بقلوبهم^(٢) .

والله تعالى نسأل أن يعصمنا من الزلل ، ويوفقنا لصالح
العمل ، حتى نكون أهلا لهذا الوعد الكريم بالمغفرة والرحمة ،
فإنه وإن كان بحسب المنطوق خاصا بأصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم ، وهو بحسب الهدف عام لهم ولغيرهم ، إذا ساروا
على سننهم من الإيمان والعمل الصالح ، والشدة على الكفار
والتراحم بينهم ، وإقامة الصلاة وابتغاء الفضل والرضوان
من الله .

(١) و (من) في قوله : « منهم » على هذا البيان ، وليست آتية فيه ، كافي قوله تعالى :
« فاحتسبوا الرجس من الأوثان » فإن الأوثان كلها رجس .

(٢) و (من) على هذا الوجه في قوله : « منهم » لتبعض ، لإخراج المنافقين
من الوعد بالمغفرة والرحمة .

دعائم الأمة الرشيدة في الإسلام

لابد لكل بُنيان من دعامة وأساس يقوم عليه ، وكلما كان الأساس قويا عميقا ، كان البنيان متينا ثابتا ، لا ينال منه الزمان ، ولا يؤثر فيه مرور الحداث ، إلا أن يشاء الله رب العالمين . والأمة المسلمة هي خير أمة أخرجت للناس ، بما بين الله لها في كتابه العزيز ، من أسس متينة تقيم عليها بنيانها ، فلا يستطيع الزمان أن ينال منها ، ولا يحاول الهدم أن تؤثر فيها ، كلما أقامت مجتمعها على الأسس التي ارتضاها الله لها . وقد اشتمل القرآن الكريم على قواعد متينة ينبغي أن تقوم عليها الدولة المسلمة ، منها ما هو أساس لعقيدتها ، ومنها ما هو أساس لعبادتها لربها ، ومنها ما تبني عليه أخلاقها ومعاملاتها . ومن أجمع الآيات لكثير من هذه الأسس قوله تعالى :

«إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ»^(١)

ويعتبر ما جاء في هذه الآية دستورا لرفيع السلوك ، وكريم السجايا ، أخرج الماوردي وأبو نعيم - في معرفة الصحابة -

عن عبد الملك بن عمير قال : « بلغ أكثم بن صيفي ^(١) مخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأراد أن يأتيه ، فأبى قومه ، فانتدب رجلان ^(٢) ، فأتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالا : نحن رسل أكثم ، يسألك : من أنت وما جئت به ؟ فقال : النبي صلى الله عليه وسلم : أنا محمد بن عبد الله ، عبد الله ورسوله ، ثم تلا عليهما هذه الآية « إن الله يأمر بالعدل... الآية » ، فقالا : اردد علينا هذا القول ، فردده عليه الصلاة والسلام - عليهما ، حتى حفظاه ، فأتيا أكثم بن صيفي فأخبراه ، فلما سمع الآية قال : إني لأراه يأمر بمكارم الأخلاق ، وينهى عن مذامها ، فكونوا في هذا الأمر رهوساً ولا تكونوا فيه أذناباً .

وروى أن الرجلين قالوا لأكثم : أبى محمد أن يرفع نسبهُ ، فوجدناه زاكى النسب .

وكانت هذه الآية سبب استقرار الإيمان في قلب عثمان بن مظعون ، ومحبة للنبي صلى الله عليه وسلم ، كما أخرجه الأمام أحمد والطبراني والبخاري في الأدب .

(١) كان أكثم حكيماً العرب

(٢) أي خرجا وتكفلا باللحاح إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولكون هذه الآية أما للفضائل جامعة لقروعها ،
أقامها عمر بن عبد العزيز حين آلت إليه الخلافة ، مقام
ما كان خطباء بنى أمية ياثمون به من سب الإمام علي في
أواخر خطبهم ، بسبب الخلاف الذى نشب بينه وبين معاوية
ابن أبى سفيان الأموى ، وكان ذلك من أعظم مآثر عمر بن
عبد العزيز - رضى الله عنه - وبذلك انتهت تلك الجريمة
الكبرى التى كانوا يقترفونها .

وقال بعض أولى العلم : لو لم يكن فى القرآن غير هذه
الآية ، لكانت كافية فى كونه تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة ،
ولذا جاءت عقب قوله تعالى : « ونزلنا عليك الكتاب تبياناً
لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين »

العدل فى الأمر كله

أمر الله فى هذه الآية بثلاث من أمهات الفضائل ، ونهى
عن ثلاث من أمهات الرذائل .

وأول ما أمر الله به فيها (العدل) ، والعدل هو الإنصاف ،
وإن شئت فقل هو التوسط فى الأمور بين طرفى الإفراط والتفريط .

ولاشك أن لكل معاملة جوانب ثلاثة، إفراطاً وتفریطاً ووسطاً بينهما ، وخير هذه الجوانب الوسط بين الإفراط والتفریط ، [ففي الحديث ينبغي الاعتدال والصدق ، وتجنب الكتمان والكذب ، وفي الزوجات تنبغى التسوية بينهما في القسم والنفقة والبشاشة واللين ، وتجنب الإهمال والظلم لبعضهن ، وتميز بعضهن بالرعاية والعناية ، وفي الجيران يعدل بينهم بالاعتدال في معاملتهم وعدم التفرقة بينهم بالإفراط أو التفریط .

وفي الإمارة والرياسة يعدل الحاكم بالتسوية بين الناس في حسن المعاملة والشفقة ، والحرص على المصلحة ، ودرء الظالم ، فلا يفرق في ذلك بين غني وفقير ، وعظيم وصعلوك ، وقريب وغريب .

وفي القضاء يعدل القاضي بين الخصوم ، بإنصاف المظلوم ورد حقه إليه ، وإن كان ظالمه ذا جاه ورياسة ، وكما يجب العدل في ذلك ، يجب أيضاً في النظر إليهما والخطاب معها ، ووقوفهما أو جلوسهما أمامه .

ومما جاء وصفاً لعدل الحاكم ما أخرجه ابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي ، أنه قال : دعاني عمر بن عبد العزيز

فقال لي: صف لي العدل ، فقلت بخ^(١) سألت عن أمر جسيم ، كن لصغير الناس أباً ، ولكبيرهم ابناً ، وللمثل منهم أخاً ، وللنساء كذلك ، وعاقب الناس على قدر ذنوبهم ، وعلى قدر أجسادهم ، ولا تضربن لفضبك سوطاً واحداً فتكون من العادين . وقد عرفت مما قاله محمد بن كعب ، أنه تحدث عن عدل الحاكم ، في حين أن عمر كان يسأل عن العدل مطلقاً ، وقد حمّله على جعل إجابته في حدود عدل الحاكم ، مراعاة منصب السائل ومكانه من أمته ، وهذا لا ينافي اتساع رقعة تطبيقه ودخوله في جميع معاملات العباد .

الحسن البصري يصف الحاكم العادل

ولما ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة ، كتب إلى الحسن البصري ، أن يكتب إليه بصفة الإمام العادل ، فكتب إليه مايلي ، وهو من أحسن ما كتب في هذا الشأن :

اعلم يا أمير المؤمنين أن الله تعالى جعل الإمام العادل قوام كل مائل ، وقصد كل حائر ، وصلاح كل فاسد . وقوة كل ضعيف ، ونصفة كل مظلوم ، ومفرج كل ملهوف .

(١) لله عظم الأمر وقسم :

والإمام العادل يا أمير المؤمنين ، كالراعى الشفيق ، الحازم الرقيق ، الذى يرتاد لماشيته أطيب المراعى ، وينودها عن مراتع الهلكة ، ويحميها من السباع ، ويكفيها من أذى الحر والقر .

والإمام العادل يا أمير المؤمنين ، كالأب الحانى على ولده . يسعى لهم صفارا ، ويعلمهم كبارا ، ويكسب لهم فى حياته ، ويدخر لهم بعد وفاته .

والإمام العادل يا أمير المؤمنين كالأم الشفيقة ، البرة الرفيقة بولدها ، حملته كرها ، ووضعت كرها ، وربته طفلا ، تسهر لسهره ، وتسكن لمكونه ، ترضعه نارة وتفظمه أخرى ، تفرح لعافيته ، وتغتم لشكايته .

والإمام العادل كالقلب بين الجوارح ، تصلح بصلاحه وتفسد بفساده ، والإمام العادل هو القائم بين الله وبين عباده ، يسمع كلام الله ويسمعهم ، وينظر إلى الله ويربهم ، وينقاد لله ، ويقودهم إليه .

ولا تكن يا أمير المؤمنين فيما ملكك الله ، كعبد ائتمنه سيده ، واستخضه ماله وعياله ، فيبدد المال وشرد العيال ،

فأفقر أهله ، وأهلك ماله .

واعلم يا أمير المؤمنين أن الله تعالى ، أنزل القصاص
حياة لعباده ، فكيف إذا قتلهم من يقتص لهم ؟ انتهى .

القاضي لا يقبل الشفاعة في حدود الله

لا يحق لحاكم أو قاض أن يقبل شفاعة في حدود الله تعالى ،
أو حقوق عباده ، في الصحيحين عن عائشة - رضي الله عنها -
أن قريشا أهمهم أمر المخزومية التي سرقت ، فقالوا : من يكلم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقالوا : ومن يجترئ عليه
إلا أسامة بن زيد ؟ فلما كلمه فيها ، قال صلى الله عليه وسلم :
يا أسامة أتشفع في حد من حدود الله ؟ إنما هلك بنو إسرائيل
أنهم إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف
أقاموا عليه الحد ، والذي نفس محمد بيده ، لو أن فاطمة
بنت محمد سرقت لقطعت يدها .

وكان أشرف البطون في قريش ، مخزوم وبنو عبد مناف ،
فلما سرقت المخزومية وثبتت السرقة عليها ، لم يبال الرسول
بمنسبها ، ولا يقبل فيها شفاعة حبيب أسامة بن زيد ، بل
لأنه على شفاعة في حد من حدود الله ، وصل أمر الفصل فيه إليه ،

وضرب المثل بمسيدة نساء العالمين ، وقال : لو سرقت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها - وحاشاها أن تسرق - رضى الله عنها - ليعلم الناس أن حلود الله وحقوق عباده ، متى وصلت إلى القاضى أو الحاكم ، لا يحق له أن يتراخى فى تطبيق حكم الله فيها ، ولو على أقرب المقربين له .

وروى مالك فى الموطأ أن جماعة أمسكوا لصاً ليرفعوه إلى عثمان - رضى الله عنه - فتلقاهم الزبير فكلّمهم فيه ^(١) ، فقالوا : إذا رفع الأمر إلى عثمان فاشفع فيه عنده ، فقال : « إذا بلغت الحلود السلطان ، فلن الله الشافع والمشفع » ^(٢) .

وروى أبو داود فى سننه عن عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حالت شفاعته دون حد من حلود الله ، فقد ضاد الله فى أمره ، ومن خاصم فى باطل وهو يعلم ، لم يزل فى سخط الله حتى ينزع » ، ومن قال

(١) أي طلب منهم العفو عنه قبل أن يصل أمره إلى عثمان - رضى الله عنه - .
(٢) إنما تقطع اليد فى السرقة ، ردعا للسارق وأمثاله عن السرقة ، فإن السارق لو تركوا من غير عقاب رادع ، لعظم شرهم ، ولسفكوا النساء فى سبيل ما يسرقون - كما هو حاصل الآن - ولا قطع للاقبى سرقة من حرز ماله ، لأن مال المهمل غير حرز ، لأن المال المهمل يغربى بالسرقة ، ويعاقب سارق المال المهمل عقوبة دون القطع ، لردعه .

في مسلم دَبْنٌ مَالِيسٍ فِيهِ ، حُبَسَ فِي رَدَّغَةِ الْخَبَالِ^(١) ، حَتَّى
يُخْرَجَ مِمَّا قَالَ ، قِيلَ يَارَسُولَ اللَّهِ : وَمَا رَدَّغَةُ الْخَبَالِ ؟ قَالَ :
عَصَاةُ أَهْلِ النَّارِ ، فَذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحُكَّامَ
وَالشُّهَدَاءَ وَالْخَصَمَاءَ ، وَهُؤُلَاءِ أَرْكَانُ الْحَكْمِ .

وَكَمَا لَا يَحِلُّ التَّرَاخِي فِي حُكْمِ اللَّهِ بِشَفَاعَةِ أَحَدٍ ، لَا يَحِلُّ
بَهْدِيَّةٍ وَلَا رِشْوَةٍ ، وَمَنْ عَطَلَ حُكْمَهُ تَعَالَى ، وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى إِقَامَتِهِ ،
فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ، وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ
صَرْفًا وَلَا إِعْدْلًا ، وَهُوَ مَنْ يَشْتَرِي بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ،
كَمَا قَرَّرَهُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ وَغَيْرُهُ .

المأمون ينصف امرأة من ولده

أَخْبَرَ الْحَافِظُ فِي تَارِيخِ دِمَشْقَ ، بِإِسْنَادِهِ إِلَى الْعَبَّاسِ بْنِ مُحَمَّدٍ
الْهَاشِمِيِّ قَالَ :

إِنِّي لَوَاقِفٌ بَيْنَ يَدَيْ الْمَأْمُونِ ، إِذْ دَخَلَتْ الْمَرْأَةُ مُتَزَلِّمَةً فِي

(١) فِي الْقَامُوسِ : الرَدَّغَةُ الْمَاءُ وَالطِّينُ وَالْوَحْلُ الشَّدِيدُ ، ثُمَّ قَالَ : وَرَدَّغَةُ الْخَبَالِ
يَسْكُنُ وَيَجُورُ حَصَاةُ أَهْلِ النَّارِ

أخريات الناس وعليها أطمار بالية ، وقد أذن النؤذن الأولى
وهم بالقيام فقالت :

يا خير منتصف يهدي لك الرشد
ويا إماما به قد أشرق البلد
تشكو إليك مليلَ الملك أرملة
عدا عليها فلن يقوى به أحد
فابتز مني ضياعي بعد منعتها
وقد تفرَّق عني الأهل والولد
فأجابه المأمون مرتجلاً :

في دون ماقلت عيل الصبر والجلد
مني ودام به في قلبي الكمد
هذا أوان صلاة العصر فأنصرفي
وأحضري الخصم في اليوم الذي أعد
والمجلس السبت إن يقض الجلوس لنا
ننصفك منه وإلا المجلس الأحد
قلبي : فجلس يوم الأحد ، ودخلت المرأة فقال لها : وأين
الخصم ؟ فقالت : هو بين يديك ، وأشارت إلى ولده العباس ،

فقال لأحمد بن أبي خالد : خذ بيده فاجلسه معها ، ففعل ، فادّعت عليه بالضبيعة ، وجعلت ترفع صوتها عليه ، فقال لها أحمد : انخفضي من صوتك فإنك بين يدي أمير المؤمنين ، فقال : اسكت فإن الحق أنطقها ، والباطل أسكته وظهر الحق لها ، فقضى لها عليه ، وأمر بردّ ضيعتها إليهما ، وغرم ولده ما أخذ من ريعها .

القاضي شريك يحكم على أمير الكوفة

روى عمر بن هباج بن سعد قال : أتت امرأة يوما شريك بن عبد الله قاضي الكوفة - وهو في مجلس الحكم - فقالت : أنا بالله ثم بالقاضي ، قال : من ظلمك ؟ قالت الأمير موسى بن عيسى ابن عم أمير المؤمنين ، كان لي بستان على شاطئ الفرات ، فيه نخل ورثته عن أبي ، وقاسمت إخوتي وبنيت حائطا ، وجعلت فيه رجلا فارسيا يحفظ النخل ويقوم به ، فاشتري الأمير موسى بن عيسى من جميع إخوتي وساوئني ورغبني فلم أبعه ، فلما كانت هذه الليلة ، بعث بخمسمائة غلام وفاعل ، فاقتلعوا الحائط ، فأصبحت لا أعرف من نخل شيئا ، واختلط بنخل إخوتي ، فقال : يا غلام : أحضر طينة ، فاحضرها ، فختمها وقال للمرأة : امضي بها إلى بابي حتى يحضر ملك ، فجاءت المرأة بالطينة المختومة ، فأخذها الحاجب

ودخل بها على موسى بن عيسى فقال : قد أغلّيتُ القاضى عليك ^(١) . وهما
ختمه ، فقال : ادع لى صاحب الشرطة فدعا به ، فقال : امض
إلى شريك وقل له يا سبحان الله . ما رأيت أعجب من أمرك ، امرأة
ادّعت دعوى لم تصح ، أغلّيتها على — أى أعتتها ونصرتها على — قال
صاحب الشرطة : إن رأى الأمير أن يعفنى من ذلك ، فقال : امض
وبلك ، فخرج وقال لقلمانه : اذهبوا واحملوا إلى حبس القاضى
بساطا وفراشا وما تدعو الحاجة إليه .

ثم مضى إلى شريك ، فلما وقف بين يديه أدى الرسالة ، فقال
لنظام المجلس : خذ بيده فضمه فى الحبس ، فقال صاحب الشرطة :
« والله قد علمت أنك تجبىنى ، فقلمت ما أحتاج إليه إلى الحبس » .

وبلغ موسى بن عيسى الخبر ، فوجه الحاجب إليه ، وقال له :
رسول أدى رسالة فأى شئ عليه ؟ فقال شريك : اذهبوا به إلى رفيقه
فى الحبس ، فحبس فلما صلى الأمير موسى العصر ، بعث إلى إسحق
ابن الصباح الأشعثى ، وإلى جماعة من وجوه الكوفة أصدقاء القاضى
شريك وقال لهم : أبلغوه السلام ، وأعلموه أنه استخف بى ،
وأنا لست كالعامّة ، فمضوا إليه وهو جالس فى مسجده بعد صلاة العصر

(١) أى استين به عليك .

فأبلغوه الرسالة ، فلما انقضى كلامهم قال لهم : ما لي أراكم جثتموني في غُبرة من الناس فكلمتموني^(١) ، مَنْ هنا من فتیان الحی ؟ فأجابه جماعة من الفتیان ، فقال : لیاخذ كل واحد منكم بيد رجل منهم فيذهب به إلى الحبس ، ما أنتم إلا فتنة وجزاؤكم الحبس ، قالوا له : « أجاد أنت ؟ » قال : حقاً حتى لا تعودوا لرمالة ظالم ، فحبسهم ، فركب موسى بن عيسى في الليلة إلى باب السجن ، وفتحه وأخرجهم كلهم .

فلما كان من الغد وجلس شريك للقضاء ، جاء السجنان فأخبره ، فدعا بالقمطار^(٢) فختمه ، ووجه به إلى منزله ، وقال لعلامة : الحق بنقلی^(٣) إلى بغداد ، والله ما طلبنا هذا الأمر منهم ، ولكن أكرهونا عليه ، ولقد ضمنوا لنا فيه الإغزاز حين تقلدناه منهم ، ومضى نحو قنطرة الكوفة إلى بغداد ، وبلغ الخبر موسى بن عيسى فركب في موكبه فلحقه ، وجعل يناشده الله ، ويقول : « يا أبا عبد الله : تثبت ، انظر ، إخوانك تحبسهم ؟ »

(١) الفقرة يضم التين المحجمة لون الغبار ، أي مالكم جثتموني من أجل جماعة في لون الغبار لإحانة الظالم .

(٢) القمطر يوزن هزبر - ما يصان فيه الكتب .

(٣) أي بمناصی .

دَعِ أَعْوَائِي ، قَالَ : نَعَمْ لِأَنَّهُمْ مَشَوْا لَكَ فِي أَمْرٍ لَمْ يَجِزْ لَهُمُ الْمَشْيُ فِيهِ ، ، وَلَسْتُ بِبَارِحٍ أَوْ يَرُدُّوهُ جَمِيعًا إِلَى السَّجَنِ ، وَإِلَّا مَضَيْتُ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُهَدِي ، فَاسْتَعْفِيهِ مِمَّا قَلَلْتَنِي ، فَأَمَرَ مَوْيَ بِرَدِّهِمْ جَمِيعًا إِلَى السَّجَنِ وَهُوَ وَاقِفٌ وَاللَّهُ مَكَانَهُ ، حَتَّى جَاءَ السَّجَانُ فَقَالَ : قَدْ رَجَعُوا جَمِيعًا إِلَى الْحَبْسِ ، فَقَالَ لِأَعْوَانِهِ ، خَلُّوْا بَلْجَامَ دَابَّتِهِ بَيْنَ يَدَيَّ إِلَى مَجْلِسِ الْحُكْمِ ، فَمَرُّوا بِهِ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ ، وَجَلَسَ مَجْلِسَ الْقَضَاءِ ، فَجَاءَتِ الْمَرْأَةُ الْمُتَظَلِّمَةُ فَقَالَ : هَذَا نَحْصُكَ قَدْ حَضَرَ ، فَقَالَ مُوسَى : — وَهُوَ مَعَ الْمَرْأَةِ بَيْنَ يَدَيْهِ — أَنَا قَدْ حَضَرْتُ ، وَأَوَّلُكَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْحَبْسِ ، فَقَالَ شَرِيكَ : أَمَّا الْآنَ فَنَعَمْ ، أَخْرِجُوهُمْ مِنَ الْحَبْسِ ، فَقَالَ : مَا تَقُولُ فِيمَا تَدْعِيهِ هَذِهِ الْمَرْأَةُ ، قَالَ : صَدَقْتُ ، قَالَ : فَتَرَدُّ مَا أَخَذْتَ مِنْهَا ، وَتَبْنِي حَائِطَهَا سَرِيعًا كَمَا كَانَ ، قَالَ : أَفْعَلُ ذَلِكَ ، قَالَ شَرِيكَ لِلْمَرْأَةِ : أَبْقِ لَكَ عَلَيْهِ دَعْوَى ؟ قَالَتْ لَا وَبَارَكَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَجَزَاكَ خَيْرًا ، قَالَ : قَوْمِي فَقَامَتْ مِنْ مَجْلِسِهِ ، فَلَمَّا فَرَغَ قَامَ وَأَخَذَ بِيَدِ مُوسَى بْنِ عِمِّي وَأَجْلَسَهُ فِي مَجْلِسِهِ وَقَالَ : هَذَا السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْأَمِيرُ ، أَتَأْمُرُ بِشَيْءٍ ؟ فَقَالَ : أَيْ شَيْءٍ أَمَرَ بِهِ وَضَحَكَ ، فَقَالَ شَرِيكَ : أَيْهَا الْأَمِيرُ ؟ ذَاكَ الْفِعْلُ حَقُّ الشَّرْعِ ، وَهَذَا الْقَوْلُ الْآنَ حَقُّ الْأَدَبِ ، فَقَامَ الْأَمِيرُ

وانصرف وهو يقول : « من عظم حق الله أذل الله به عظماء خلقه » ألا ترى معي أيها القارئ الكريم ، أن هذا نموذج ممتاز من عدالة القضاء في الإسلام و قدسيته ، وحرمة القاضي وعزته وحرريته .

الإحسان

بعد أن أمرنا الله بالعدل أمرنا بالإحسان ، وهو القيام بالأمر حسبما يليق به شرعاً ، وهو يعم في التطبيق العقائد والعبادات ، والأعمال والآوال والأخلاق .

فالإحسان في العقيدة يكون بالتوحيد للمخالق ونفى الشريك عنه ، ووصفه - جل وعلا - بكل كمال ، وتنزيهه عن كل نقص .
والإحسان يكون فيها أيضاً بالإيمان برسول الله محمد - صلى الله عليه وسلم - وبما أنزله الله عليه من القرآن الكريم ..
ويكون كذلك بالإيمان بملائكة الله وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وبالقدر خيره وشره ، حلوه ومره .

ومن ينحرف عن هذا الإحسان فهو من الكافرين الهالكين .
والإحسان في العبادات أن تأتي بها على وجهها ، بأركانها وشروطها المشروعة من الله على لسان حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم ، مع إخلاص النية في أدائها لله رب العالمين .

فإن تركتها أو تركت بعضها ، أو لم تحقق شرطاً من شروط صحتها ، فاتك الإحسان ، واتمم عملك بالقبح ، وكنت بهذا التفريط المغيب من الخاسرين .

وإن استوفيتها بأركانها وشروطها ، ووشيتها وجملتها بالنوافل والإخلاص ، عظمت درجة الإحسان بقدر ما أضفت إلى واجباتها من النوافل والإخلاص .

وأعلى درجات الإحسان في العبادة « أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » كما قال صلى الله عليه وسلم ، فإنك إن تمثلت في ذهنك عظمة الخالق ، وأنت تؤدى العبادة له ، وكنت في ذلك كأنك تراه ، أو لم تبلغ ذلك القدر العظيم من الاستحضار القلبي ، ولكنك تدرك أنه تعالى يراك . أثناء أدائها ، فأنت بلا شك ستكون حريصاً في شرك ، على أن تكون بحيث ترضى الله تعالى في حركاتك وممكناتك وخواطرك ، وخشوعك ، حتى تبلغ القمة من الكمال .

أرأيت لو كنت أمام ملك من ملوك الأرض ، بحيث تراه أو يراك ، فماذا أنت فاعل في مراسيم الطاعة له ؟ إنك بلا شك سيجذل وسحك في إبرازها على وجه الكمال أداء وإخلاصاً ، حق

يعلم إخلاصك فيحسن جزاءك ، فما ظنك بمثلوك بين يدي
ملك الملوك الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور .

فإذا حصلت على إحدى درجات الكمال من الإحسان ،
أحرزت من رضا الله وجزائه بقدر درجة إحسانك .

وأما إحسانك في الأقوال ، فبأن تكون في حدود الاعتدال ،
بحيث تؤلف القلوب ولا تنفرها ، وتجمع بين الناس ولا
تفرقهم ، وتكون خالية من الخشونة والتخنث ، ومن الصخب
والفحش .

وكلما اختلطت بآيات قرآنية ، أو أحاديث نبوية ، أو
حكم تربوية ، ارتفعت مكانتها في الإحسان ، ونالت الرضا
والتواب من الرحيم الرحمن ، بقدر ما تضمنه من الأغراض
والأهداف الكريمة ، والنصوص القرآنية والنبوية الموجهة ،
وهذا لا يمنع من طرائف الأحاديث البهيجة التي تبعث على
البهجة والغبطة ، تنشيطاً للنفوس ، ومنعاً لها من السأم
والملل ، فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يمزج ولا يقول إلا
حقاً .

وأما الإحسان في الأعمال ، فبإتقان الصنعة والحرفة ، وأداؤها
لمستحقها على أحسن وجوبها .

فإذا كنت أجيرا وفيت العمل الذى أجرت عليه ، وأجده
كما لو عملته لنفسك .

وإذا كنت موظفا فى الدولة ، أعطيتها حقها من الزمن المقرر ،
والعمل المتقن ، والإنجاز المعتدل ، ويسرت لأبناء وطنك
مصالحتهم ، وأكرمت يدك عن تناول الرشوة فى سبيل تيسيرها
لهم ، وأكرمت لسانك عن البذاء تلهب به كرامتهم .

وإذا كسبت لمعاشك ففى جد ومن مصدر شرعه الله وأباحه ،
وإذا كنت من الزراع هيات أرضك للزراعة بعناية ،
وأحسن انتقاء البذور وتمهيدتها بعد الزرع بالرى والتنظيف
حتى يتضاعف حصادها ، ويكثر خيرها .

وإذا كنت من رجال العلم أو القلم ، ربأت بنفسك عن
أن تقول ولا تفعل ، وأن ترشد ولا تسترشد ، وأن تأمر
ولا تأتمر ، وأن تنهى ولا تنتهى .

والناس فى هذا اللون من الإحسان درجات متفاوتة ، بعضهم
فى السماء وآخرون فى الغبراء .

وأما الإحسان فى الأخلاق ، فيكون بالصدق والصفاء ،
والمروءة والتجدة ، والعفة والألفة ، وعلو الهمة ، وإباء الضيم ،

ولين العريكة وحسن الجوار ، والبشاشة وحسن اللقاء ، والصبر
وسعة الصدر ، وصلة الرحم والبر باليتامى والمساكين ، والحلم
وكظم الغيظ ، وأن تصل من قطعك ، وتعطي من حرمك ،
وتعفو عن ظلمك ، قال تعالى : « والكاظمين الغيظ والعافين
عن الناس والله يحب المحسنين » : إلى غير ذلك من مكارم
الأخلاق .

والناس في هذا النوع متفاوتون في الثواب ، حسب تفاوتهم
في مكارم الأخلاق .

مأثورات في مكارم الأخلاق

لما كانت مكارم الأخلاق ذات منزلة شريفة في المجتمع
الإنساني ، عُتِبَ بها سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
واهتمت بها حكمة الحكماء .

وحسبك في فضلها ، أنها جعلت من أهم الأغراض لبعثة الرسول
صلى الله عليه وسلم - كما قال - : « بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » .
وقد وصف الله تعالى عباده المؤمنين بأعلى مكارم الأخلاق في قوله :
« وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً وإذا خاطبهم
الجاهلون قالوا سلاماً » .

وقد جاء في السنة أنه لا يظفر بمزيد حبه صلى الله عليه وسلم سوى أحسن المسلمين أخلاقا ، قال صلى الله عليه وسلم : « إن أحبكم إلى وأقربكم مني مجالس يوم القيامة ، أحاسنكم أخلاقا ، الموطؤون أكنافا ، الذين يألفون ويؤلفون » كما جاء فيها وصف المسلم بقوله صلى الله عليه وسلم « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه » أخرجه البخارى .

وأعلى مراتب الإحسان أن تحسن إلى من أساء إليك ، فإنه هو الفضل ، أما إحسانك إلى من أحسن إليك ، فهو مع حسنه يعتبر مكافأة وليس فضلا .

ومن ماثور الحكماء في حسن الخلق : من حسن خلقه فهو من خفسه في راحة ، والناس منه في سلامة ، ومن ساء خلقه ، فهو من نفسه في بلاء ، والناس منه في عناء .

وقال حكيم في العشرة الزوجية : عاشر أهلك بأحسن أخلاقك ، فإن الثواء فيهم قليل يريد أن من كان بقاؤه في أهله قليلا ، وكان يقضى معظم وقته في عمله ، فينبغي أن يكون مع أهله حسن الخلق حين يكون بينهم ، حتى يشعروا بالحنين إليه حين يغيب عنهم ، وتكون أخلاقه الكريمة سلوهم في غيبته ، أما إن ساء خلقه فيهم فإن أمر أهله في غيبته يكون على العكس من ذلك .

وجاء في سوء الخلق قول حكيم: من ساء خلقه ضاق رزقه : وذلك واضح ، فإن سوء الخلق يصرف الناس عن معاملة صاحبه ، فيضيّق رزقه ، واعلم أن أكثر ما يطلق عليه الإحسان في العرف هو التصديق والفضل ، ومنه ما أخرجه البخارى في تاريخه عن على بن أبى طالب - رضى الله عنه - « أنه مر بقوم يتحلّثون فقال: فيم تتحلّثون؟ فقالوا: نتذاكر المروءة ، فقال : أو ما كفاكم الله عز وجل في كتابه إذ يقول : إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ » فالعدل : الإنصاف ، والإحسان : التفضل ، فما بقى بعد هذا ؟ .

ولكن تفسيره بما يعم المروءة وغيرها أولى - على نحو ما ذكرناه من قبل - ليتناول جميع المقاصد الشرعية ، ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في تفسير الإحسان : « أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » وقوله تعالى : « وأحسن كما أحسن الله إليك » وقوله « فمن أحسن فلنفسه ومن أساء فعليها » حيث قابل الاحسان بالإساءة .

حسن الخلق له حدود

حسن الخلق له حدود ، إذا جاوزها انقلب إلى الضد ، انظر مثلا إلى لين الخلق ، إذا استعمل مع من لا يقدره ولا يستفيد به خرج عن الإحسان ، وأتى بعكس المطلوب .

فالذى ينبغي مع من لا يبالي ولا يرعى عن الغنى ، هو
 الانقباض والحزم والقسوة أحيانا ، قال الشاعر :
 فقسا ليزدجروا ومن يك حازما . . فليقسُ أحيانا على من يرحمُ
 وانظر إلى المودة : إنها تكون فضيلة وهي في حيز الاعتدال ، فإذا
 بولغ في إظهارها كانت ملقا ، وإذا كانت غير نابعة من القلب كانت
 نفاقا ، والملق ذلٌّ ، والنفاق لؤمٌ ، وليس لمن وصف بهما ودٌ مبرور ،
 ولا خلق مشكور ، ولا أثر حميد ، عن جابر رضى الله عنه قال : قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : « شرُّ الناس ذو الوجهين ، يلقي هؤلاء
 بوجه ، وهؤلاء بوجه » .

ويرحم الله إبراهيم بن محمد إذ يقول :
 وكم من صليقٍ ودٍّ بلسانه . . خؤون بظهر الغيب لا يتنم^(١)
 يضاحكني عجا إذا ما لقيته . . ويقلعن^(٢) منه إذا غبت أسهم
 كذلك ذو الوجهين يرضيك شاهدا . . وفي غيبه إن غاب صابٌ وعلقم
 وبالجملة ينبغي أن تكون مكارم الأخلاق في حلودٍ المشروعة ،
 حتى لا تنقلب إلى الضدِّ .

(١) أي لا يمتنك ولا يمتنع .

(٢) مضارع قلعه إذا رماه بالقمش .

الانتصار للحق من الإحسان

من أخلاق الإسلام الانتصار للحق وردّ الباطل ، حتى لا يجترئ الناس على حرّامات الله تعالى ، ويعم الفساد الأرض ، كما حدث في بني إسرائيل ، فإنهم كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه .

وكان سلفنا الصالح يؤدون واجبهـم في ذلك ، لا يخافون لومة لائم ، ولا عقاب أمير .

ومن أمثلة ذلك ما رواه عمر بن حبيب القاضي قال : حضرت مجلس الرشيد يوما ، فجرت مسألة فتنازعها الخصوم ، وعلت الأصوات فيها ، فاحتج بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فدفع بعضهم الحديث وزادت المدافعة والخصام ، حتى قال قائلون : أبو هريرة مُتهم فيما يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وصرّحوا بتكذيبه ، ورأيت الرشيد قد نحا نحوهم ، ونصر قولهم ، فقلت أنا : الحديث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو هريرة صحيح النقل ، صلوّق القول فيما يرويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنظر إلى الرشيد نظر مغضب ، وانصرفت إلى منزلي ، فلم ألبث أن جاءني غلام فقال : أجاب أمير المؤمنين لإجابة مقتول .

وتحنط وتكفن ، فقلت : اللهم إنك تعلم أنني دفعت عن صاحب نبيك فسلمني منه ، فأدخلت على الرشيد وهو جالس على كرسي حاسر عن ذراعه ، بيده السيف وبين يديه النطع^(١) فلما بصرني قال : يا عمر : ما تلقاني أحد من الدفع والرد بقولي بمثل ما تلقيتني به وتجرأت علي ، فقلت يا أمير المؤمنين : إن الذي قلته ووافقت عليه وجادلت عنه لإزراء^(٢) على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعلى ما جاء به ، فإنه إذا كان أصحابه ورواة حديثه كذابين ، فالشريعة باطلة ، والفرائض في الأحكام والصيام والنكاح والطلاق والحدود مردودة غير مقبولة ، فالله الله يا أمير المؤمنين أن تظن ذلك أو أن تصغي إليه ، وأنت أولى أن تغار لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : أحييتني يا عمر بن حبيب أحيالك الله ، وكررها ثلاثا ، وروى أنه أكرمه بعطاء قدره عشرة آلاف درهم .

(١) النطع : بساط من الجلد ، وهو يفتح النون وكسرهما مع سكونهم الطاء ، وقد يطلق بوزن حنب

(٢) الإزراء : الغيب ، تقول : أزرى فلان بفلان أو حل فلان ، أدخل عليه حيا أولمرا يريد أن يلمس به عليه قلموس

إيتاء ذى القربى

ذو القربى : هو صاحب القرابة ، والمراد به ما يعم جميع الأقارب من جهة الأم أو الأب ، وقد أمر الله بإيتائهم من النعم التي أنعم الله بها عليك ، على وجه الهدية والبر أو الصدقة .

وتخصيص ذوى القرابة بالذكر بعد الأمر بالإحسان العام ، لتوكيد حقهم في البر والصلة ، وأوليتهم على سواهم ، وقد أكد الله في التوصية بذوى الأرحام فقال : « واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا » .

ولا ريب أن إيتاءهم يوثق صلة المودة بينهم وبين قريبهم الذى أعطاهم ، ويجبر خواطرهم ، ويملأ قلوبهم بالرضا عنه ، أما العكس فإنه يورث الكراهية له فى نفوسهم ، ويحفظهم عليه ، ويفرحهم فى نوائبه ، وربما يحرضهم بخله وشحه على الكيد له والإضرار بمصالحه .

فعلى المسلم أن يحرص على البر بأقاربه ، فإن ذلك من صدق الإيمان ، وحسن النظر فى العواقب .

الفحشاء

اعلم يا أخى المسلم - وفقنى الله وإياك - أن الفحشاء ما فحش وقبح من قول أو فعل ، وفسرها بعض المحققين : بما اشتد قبحه

من الذنوب ، ورأى الإمام ابن عباس أن المراد بها في الآية الزنى ، ولعل تخصيصه إياها بالزنى ، لدخول غيره من الفواحش في المنكر الذى سيأتى شرحه بمشيئة الله تعالى ، والفجشاء: أول الآثام الثلاثة التى نهى الله عنها في تلك الآية ، ولا يوجد بعد الشرك بالله وعقوق الوالدين أفحش من الزنى ، فإنه فاضح للعرض ، مفسد للخلق ، مستتبع لآثار سيئة في المجتمع الإسلامى فالزانية إن كانت خالية من الزوج ، شاع في الناس فحشها ، وأبغضها أهلها ، ولفظها المجتمع .

وربما تخلص منها ذوها بقتلها إنهاء لفضيحتهم ، واسترداداً لبعض كرامتهم ، وإن وضعت ثمرة إثمها ضاقت بها ذرعا ، وربما فكّرت في وأدها ، تخلصاً من لصوق عارها بها ، وتخفيفاً للحملات الثقيلة عليها ،^٣ ووقفاً لسريان الشائعات حولها .

فلإن لم تفكر في وأدها ، فكرت في إلقاتها في صناديق القمامة ، أو على أبواب المساجد ، أو في زاوية من الطريق ، ومن يدرى؟
فربما مات الوليد برداً أو جوعاً ، أو ألتهمت الحيوانات الجائعة ، وما عرضته للردى في كل ذلك سوى هذه الأم الأتمة الخاطئة ،

وإن كانت متزوجة لوثت فراش الزوجية برجس خيانتها ،
وهي تخدع زوجها بمظهر الطهر والعفاف الذى تبدو به أمامه .
ولا تقتصر خيانتها على ذلك الإثم ، بل تتجاوزه إلى إفساد
أخلاق فتياتها وفتياتها ، وإلحاق ولدها من غفاحها بزوجها -
وهو منه برئ - وإعطائه بالبنوة المزعومة نصيبا من تركته
يهتانا وزورا ، والله تعالى من ورائها محيط .

أما الزانى فهو حيوان عديم الشرف ، ساقط الكرامة ،
مستهين بأعراض الناس ، لايهمه سوى نزواته ، وإن خرب
البيوت ، ودمر الأسر ، وفضح الأعراض ، ونشر الرذيلة ،
وتسبب فى قتل ولده من السفاح أو قتل أمه من ذوينا ،
فهل يوجد فرق بينه وبين أحقر حيوان يقضى نزواته ،
ولا يفكر فى آثارها .

ولخطورة الزنى على المجتمع ، شرع الله فى أول التشريع
الإسلامى بالنسبة للزانيات ، وجوب إمساكنهن
فى البيوت ، حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن
مبيلا ، وشرع لها وكفريقها وجوب الإيذاء ، وفى ذلك
يقول الله تعالى فى سورة النساء : **وَاللَّاتِي يَحْكُمْنَ**

الفاحشة من نفاقكم فامتشهدوا عليهن أربعة منكم فإن شهدوا فأمسكوهن [فى البيوت] حتى يتوفاهن - الموت أو يجعل الله لهن سبيلا (١٥) واللذان يأتياها منكم فآذوهما فإن تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما إن الله كان تواباً رحيماً (١٦) .

ثم تدرج الحكم إلى جلد البكر - ذكر اكان أو أنثى مائة جلدة ، وذلك بقوله تعالى فى سورة النور: « الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين (٣) » .

أما المتزوج منهما فقد جعل حده الرجم حتى الموت ، حتى تحسم جريمة الزنى القضيعة من المجتمع الإسلامى ، بعد أن كانت فاشية عند العرب وغيرهم ، وقد ثبت هذا الحكم بفعل الرسول صلى الله عليه وسلم فى قصتي ماعز والغامدية وغيرهم ، فقد أقر كل منهما بزنائه ، فحاول الرسول أن يصرفهما عن إقرارهما بمختلف الطرق الحكيمة ، فأصرّا على الاعتراف ،

خوفا من الله تعالى ، فأمر النبي بـرجمهما ، ولو أنهما
 نكلا عن الاعتراف لما رُجِمَا ، وفي رحمة الله تعالى متسع
 لهما إن تابا وأصلحا ، ونميتاً ثبوت الرجم بقول
 الرسول ، كما ثبت بفعله ، ولا شك أن تشريع إعدام
 الزاني المحصن من عدل الله وحكمته ، أليس من دمر البيوت
 أن يدمر ، ومن حطم الفضيلة جدير به أن يحطم ، واحدة
 بواحدة !!

ولو أن حد الزنى نفذ علانية كما أمر الله تعالى :
 «وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين» لتلاشت هذه
 الجريمة من المجتمع الإسلامى .

والحكمة فى تدرج عقوبة الزناة ، انتشاره بكثرة
 قبل أن يصدر الله تشريعه ، وأنسب شئ لعلاج
 الأمراض الخلقية الوامعة الانتشار أن تعالج تدرجيا ،
 كما حدث فى تحريم شرب الخمر .

ولذلك بعض الأحاديث النبوية فى عقوبة الزانى
 وقضاة جرمه .

عقوبة الزاني

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، إلا بإحدى ثلاث ، الثيب الزاني ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة » أخرجه الشيخان وغيرهما .

والمراد بالثيب الزاني من سبق له زواج من الذكور أو الإناث ، مع الدخول وقال صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولا ينظر إليهم ، ولهم عذاب أليم ، شيخ زان ، ومالك كذاب ، وعائل (١) مستكبر » أخرجه مسلم والنسائي .

وحق الجار أن يأمن شرَّ جاره وبوائقه ، ليعيشا في أمن وسلام وكرامة : وإلى ذلك دعا الإسلام وأوصى به ، فإن اعتدى جار على عرض أخيه ، فقد خانته في موطن الأمن ، وارتكب ذنباً من أعظم الذنوب ، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : « سألت رسول الله

(١) العائل الفقير .

صلى الله عليه وسلم : أى الذنب أعظم ؟ قال : أن تجعل
الله نداً وهو خلقك ، قلت إن ذلك لعظيم ، : ثم أى ؟
قال : أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك ، قلت :
ثم أى ؟ قال : أن تزنى بحليلة جارك ، أخرجه الشيخان
وغيرهما :

ومن غاب زوجها فأغراها جارها أو غيره على الفاحشة ،
فإن جريمته تكون أفحش ، لأن استدراجها يكون أيسر
وحمايتها تكون أوجب ، والعقاب على إغوائها يكون
أشد وأفظع .

وقد عظم الله جريمة الزنى حتى جعلها قريبة من الكفر ،
قال صلى الله عليه وسلم : لا يزنى الزانى حين يزنى وهو
مؤمن ، من حديث أخرجه البخارى وغيره .

عمر يعفو عن قتل مقتصبها

لم يكن عمر بن الخطاب لينام عن جريمة غامضة ، حتى
يفك طلاسمها ، ويصل بفراسته وحكمته إلى تفاصيلها
ويقضى فيها .

قال الليث بن سعد: أتى عمر بن الخطاب يوماً بفتى
أمرد ، وجد قتيلاً على قارعة الطريق ، فمسأل عمر
عن أمره واجتهد ، فلم يقف له على خبر ، فشق
ذلك عليه فقال : اللهم أظفرنى بقاتله ، حتى إذا كان
على رأس الحول ، وجد صبي مولود ملق بموضع القتيل ،
فأتى به عمر فقال : ظفرت بدم القتيل إن شاء الله
تعالى ، فدفع الصبي إلى امرأة وقال : قومي بشأنه
ونحذى منا نفقة ، وانظري من يأخذه منك ، فإذا
وجدت امرأة تقبله وتضمه إلى صدرها ، فأعلميني
بمكانها ، فلما شب الصبي جاءت جارية فقالت للمرأة :
إن سيدتى بعثتنى إليك ، لتبعنى بالصبي معى حتى
تراه وترده إليك ، فقالت : اذهبي به إليها وأنا معك ،
فدخلنا بالصبي على سيدة الجارية ، فلما رآته
أخذته فقبلته ، وضمته إليها ، فإذا هى ابنة شيخ من الأنصار ،
فأنت عمر فأخبرته ، فاشتعل على ميفه ثم أقبل
إلى منزل المرأة ، فوجد أباه متكئاً على باب داره ،
فقال يافلان : ما فعلت ابنتك فلانة ؟ قال : جزاها
الله خيراً ، يا أمير المؤمنين ، هى من أعرف الناس بحق
الله وحق أبيها ، مع حسن صلاتها وصيامها والقيام بدينها .

فقال عمر : قد أحبيت أن أدخل إليها فأزريدها رغبة في الخير وأحشها عليه ، فدخل أبوها ودخل عمر ، فأمر من عندها فخرج ، وبقي هو والمرأة في البيت ، فكشف عمر عن السيف وقال : أصليقني وإلا ضربت عنقك - وكان لا يكذب - فقالت : على وسلك ، والله لأصلعنك ، إن عجوزا كانت تدخل علي فاتخذتها أمًا ، وكانت تقوم من أمري كما تقوم الأم ، وكنت لها بمنزلة البنت ، ومكثنا كذلك حينًا ، ثم إنها قالت : يا بنية : إنه قد عرض لي سفر ، ولي ابنة في موضع أتخوف عليها فيه أن تضيع ، وقد أحبيت أن أضمها إليك حتى أرجع من سفرى ، فعمدت إلى ابن لها شاب أمرد ، فهبأته كهيئة الجارية ، حتى اغتفلى يومًا وأنا نائمة ، فما شعرت حتى علاني وخالطني ، فعمدت يدي إلى شفرة كانت إلى جنبي فقتلته ، ثم أمرت به فألقى حيث رأيته ، فاستملت منه على هذا الصبي ، فلما وضعته ألقيته في موضع أبيه ، فهذا والله خبرهما على ما أعلمتك ، فقال : صدقت ثم أرضاها ودعا لها وخرج ، وقال لأبيها : نعمت الابنة ابنتك ، ثم انصرف .

تلك هى نهاية القصة العجيبة التى رواها الإمام الليث بن سعد ، وهى بلا شك تحذر كل مسلم ومسلمة من خطر

العجائز الماكرات اللاتي يدخلن البيوت ، فإن خداعهن وكيدهن عظيم ، كما تحذر الفتيات من التأثير بل راثهن بمسول الأمانى ، وحملهن على صحبتهن لتحقيقها ، فماتلك الأمانى سوى السم الزعاف ، وماتحقيقها إلا الضياع والفتنة والهلاك .

وبعد هذا التحذير نقول : انظر إلى مبلغ حرص عمر ابن الخطاب رضى الله عنه ، على تعقب الجريمة ، حتى يأخذ مرتكبها حقه من العقاب ، ليستتب الأمن فى ربوع المسلمين ، كما تنبى عن سعة أفقه فى تنفيذ أحكام الله تعالى ، فإنه قد أعفاها من عقوبة القصاص فى جريمة القتل التى ارتكبتها ، لأنها كانت دفاعا عن العرض ، وانتقاما لإهداره ، والدفاع عن إهدار العرض ، يهدر دم من يحاول اغتصابه ، فكيف بمن اغتصبه فعلا ، وكانت المتغصبة غير قادرة على رده وهى نائمة ، فضلا عن أنها تحسبها فتاة .

المنكر

هذا هو الإثم الثانى من الآثام الثلاثة التى تنهى عنها الآية الكريمة ، والمنكر : هو ما أنكرته الشريعة الإسلامية وحرمته ، ويدخل فيه الشرك بالله تعالى « إن الشرك لظلم عظيم » ومن

يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به
الريح في مكان سحيق .

ويدخل في المنكر أيضا عقوق الوالدين ، فهو أكبر الكبائر
بعد الشرك بالله ، فقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه قال : « أكبر الكبائر الشرك بالله وعقوق الوالدين » ولذا
جعل لإحسان إليهما في المرتبة الثانية بعد التوحيد ، قال
تعالى : « وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا » .

ويدخل في المنكر قتل النفس ، والفرار من الزحف على
العلو ، وشرب الخمر ولعب الميسر ، وأكل الربا ، والمقامرة
وترك الصلاة والزكاة والصيام والحج عند القدرة عليه ، والغيبة
والنميمة ، والحقد والحسد ، وأكل مال اليتيم ، وأكل أموال
الناس بالباطل ، والاعتداء على عقاراتهم وأموالهم ، النظرة
الفاجرة إلى النساء ، والفحش في القول ، والخيانة في الأمانة
وإفشاء أسرار الناس ، وغير ذلك من المحرمات التي أنكرها
الشرع الحكيم ، ويحتاج تفصيلها ، وبيان الحكمة في تحريمها
إلى سجل كبير ، وحسينا ما ذكرناه .

البغى

البغى هو التطاول بالظلم والعداوة على غيرك ، ويدخل فيه كل منكر تعدى أثره السيئ إلى سواك ، وقد نهى الله عنه في هذه الآية الكريمة ، لما يسببه للناس من متاعب وأخطار ، وما يحدثه لهم من حرج ، وما يقض لهم من مضاجع ، فكلم من بيوت خربت ، ونفوس أزهقت ، وأسر شردت ، وكرامة هتكت ، بسبب المظالم ذات الأشكال الصارخة ، والصور المخيفة المزعجة .

فما أعظمك يا رحمن يارحيم ، وما أكثر برك بعبادك ، وما أوسع رحمتك بهم ، حين أمرتهم بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى ، ونهيهم عن الفحشاء والمنكر والبغى ، ليعيشوا في سعادة وهناء ، في جو مجتمع فاضل ملي بالخير والأمن والمسلم . وما أعظم مسئولية الحكام والأمراء في تحقيق هذه المبادئ ، وسيطرتها على سلوك الناس ، وما أكرمهم على الله إن عدلوا ، وما أشد عذابهم إن جاروا وظلموا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أحب الناس إلى الله وأقربهم السلطان العادل ، وأبغضهم إلى الله وأبعدهم السلطان الجائر » وقال : « إن المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن فلين يمدلون في أهلهم »

. وما أولوا « وفي رواية « إن المقسطين في الدنيا على منابر من لؤلؤ يوم
القيامة » بين يدي الرحمن ، بما أقسطوا في الدنيا « والمقسطون
آلهم العادلون .

وما أعظم حكمة الإمام عليّ إذ يقول : العالمُ حديقة سياجها
الشريعة ، والشريعة سلطان يجب لها الطاعة ، والطاعة
سياسة يقوم بها الملك ، والملك راع يعضده الجيش ، والجيش
أعوان يكفلهم المال ، والمال رزق تجمععه الرعية ، والرعية سواد
يستعبدهم العدل ، والعدل أمان العالم : ٥١ .

وكان كسرى أنوشروان يلقب بالملك العادل ، وفيه يقول
النبي صلى الله عليه وسلم : « ولدت في زمن الملك العادل » وكان
هذا الملك يقول : لا مُلْك إلا بالجند ، ولا جند إلا بالمال ،
ولا مال إلا بالبلاد ، ولا بلاد إلا بالرعايا ، ولا رعايا إلا
بالعدل ، فلزمت العدل واعتمدت عليه ، فأمّنت الرعايا ، وعمرت البلاد .

يعظّم لعلمكم تذكرون

ويختم الله هذه الآية فيقول : « يعظّم لعلمكم تذكرون »
ليؤكد وجوب الاعتبار بما جاء فيها ، وتنفيذ مبادئها
الرشيدة ، لنسعد بتطبيقها في دنيانا وآخرانا ، والله تعالى هو
الموفق والمعين .

الدعاء والقدرة

طاقات البشر وقواهم متفاوتة ، فإذا كان في بعضهم اقتدار في ناحية ، فإن فيه ضعفا في نواح أخرى .

وهكذا الشأن في جميع أفراد الإنسان ، بالاستقراء والتقصي ، فلهذا يدعو بعضهم بعضا ، ليعينه على استكمال النقص به ، ويقضى له من شئونه مالا يستطيع قضاءه ، ومن أجل ذلك نشأت الحرف المختلفة ، تبعا للطاقات والهوايات الكامنة في النفس البشرية .

ولقد أحسن الإنسان منذ نشأته ، أن طاقات البشر مجتمعة أو متفرقة تعجز في أحيان كثيرة عن نجلته فيما هو مضطر إليه ، فلهذا اتجهت نفسه إلى قوة فوق قوى البشر ، يطلب منها العون والمساعدة .

ومن الناس من وفق إلى معرفة الخالق الأَكوان ، فدعا ليجلب له نفعا أو يدفع عنه ضرا ، ومنهم من خانته التوفيق ، فدعا أربابا سواه ، لم تسعفه في تحقيق مناه . أم من يجيب المضطر إذا دعا ويكشف سوء ويرجطكم خلفاء الأرض إليه منع الله .

ولما عرف عبَادُ الأربَاب الكاذبة هذه الحقيقة ، تركوا دعاءها عند الشدة ، منيِّبين إلى خالقها الواحد القهار ، لكنه تعالى إذا كشف الضر عنهم ، ومنحهم الرخاء والنعمة ، إذا هم به مشركون ، قال تعالى : « وإذا مسَّ الإنسانُ ضرٌّ دعا ربَّه منيباً إليه ثم إذا خوله نعمةٌ منه نسي ما كان يدعو إليه من قبل وجعل لله أنداداً ليضلَّ عن سبيله ^(١) » .

ولما شرف الله العرب بدخولهم في دين الإسلام ، وانتقلوا بذلك من عبادة الأوثان إلى عبادة الواحد الديان ، لم يكونوا يعرفون من شئون الله تعالى ، إلا ما ينزل به القرآن العظيم ، أو يبينه لهم الرسول الكريم عن طريق الوحي .

وقد جال بأذهان بعضهم - وهم قريبو عهد بالجاهلية - أن الله مكانا كما كان لآلهتهم ، فسأل سائل منهم أين ربنا ؟ وكان سؤاله هذا ليعرف من أمر الله تعالى ما لم يكن يعرف ، ويبني عقيدته على ما يستطيع من الرسول صلى الله عليه وسلم .

(١) الآية ٨ من سورة الزمر .

وكما سأل بعض الصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا السؤال ، سأل مثله أعرابي فقال : أقرب ربنا فنناجيه ^(١) ، أم بعيد فنناديه ^(٢) .

فلهذا كان لابد من وضع حد لأمثال هذا التساؤل ، حتى يكون المسلمون على بينة من ربهم ، فنزل قوله تعالى : « وإذا سألك عبادى عنى فإنى قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان » ... الآية .

وبهذا الجواب الحاسم علموا أن الله تعالى ليس ببعيد عنهم ، بل هو قريب منهم بعلمه ، وإن لم يكن له مكان ^(٣) ، وأن المناجاة الخافتة لله ، والنداء بصوت جهورى يستويان عنده سبحانه .

والسؤال الخاشع لله أولى من الصوت الجهير ، قال تعالى : « ادعوا ربكم تضرعا وخفية إنه لا يحب المعتدين » . ومعنى الآية : ادعوا ربكم سبحانه خاشعين له ، ومُهمِّرين فى الدعاء .

(١) أى فتعوه سرا . (٢) أى فتعوه جهرا .

(٣) لأنه لو كان فى مكان ، لما كان قريبا من كل ، فانه إذا قرب من شيء بعد عن شيء آخر ، والآية ناطقة بأنه قريب من كل شيء ، ولأنه تعالى الموجود قبل خلق المكان ، فوجب أن يكون القرب من جهة العلم ، لامن جهة المكان .

هل يرد الدعاء القلدر

قد يقول قائل : كل شيء بقضاء الله وقدره ، فإن كان في قضائه تعالى جلب نفع للعبد ، أو دفع ضرر عنه ، حدث ما قضاه المولى ، سواء دعا العبد مولاه ، أم لم يدعه ، وإن لم يكن ذلك في قضائه ، فلا يستطيع الدعاء أن يغير ، مما قضاه الله شيئا ، بل لا يستطيع أهل السماء والأرض أن يغيروه بأى سبب كان ، وكان أمر الله قلدرًا مقصورا .

قلنا ردًا على ذلك : إن الدعاء ينفع فيما جعله الله أزلا مترتبًا على الدعاء ، وإن مثل الدعاء كمثل الدواء للمريض ، فإنه إن كان مقدورا عند الله تعالى الشفاء له بتناوله الدواء ، تناوله وحصل له الشفاء الذى رتبّه الله عليه ، وإن لم يكن مقدورا لم يحصل ، سواء أتناول الدواء ، أم كفّ عن تناوله .

وكما أنه لا يصح له ترك العلاج بالدواء ، اعتمادًا على أن ما كتبه له الله من صحة أو مقم سيحدث ، سواء أتناول الدواء أم تركه ، فكذلك أمر الدعاء .

فعلى العبد أن يتعاطى الأسباب ، من دواء أو دعاء ، أما قضاء الله فيمضى حيث شاء ، حسب الحكمة الإلهية ، التي

يلور عليها هذا الكون ، ولعله بتعاطي الأسباب ، يحقق من قضاء الله ما رتبته عليها ، ونرجو أن يكون هذا التحليل قد بلغ من القراء شغاف القلوب .

ولمثل هذه الشبهة سأل الصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : « أرايت أعمالنا . أهى شيء قد فرغ منه ، فقال بل هى شيء قد فرغ منه ، فقالوا فقيم العمل إذن ، فقال : اعملوا فكل ميسر لما خلق له . »

الدعاء فى العبادة

على أن الدعاء له مدلولان (أحدهما) أن الداعى يعترف بدعائه أن ربه هو القادر على تحقيق ما دعاه إليه ، (وثانيهما) أنه يُقَرُّ بعجزه أمام الأحداث ، وأنه محتاج إلى العون من خالقه ، ليحقق له ما عجزت عنه قدرته وقدره يسواه ، وكلاهما مظهر عظيم من مظاهر العبودية والخضوع لخالق الأكوان ، فلذا كان مطلباً عظيماً من مطالب الشريعة الإسلامية .

قال صلى الله عليه وسلم « الدعاء مُخُّ العبادة » .

وحسبك دليلاً على فضل الدعاء ومنزلته عند الله تعالى ، أنه تعالى يغضب حين يتركه العبد إذا نزلت به محنة ، قال

تعالى « فلولاً إذ جامهم بنامنا تضرعوا ولكن قمست قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون » .

فعلى العبد أن يدعو ربه فى أمره كله ، فهو مظهر من مظاهر خضوعه له ، وإقراره بحاجته إليه ، واعترافه بقدرته على تحقيق مآربه ، وعليه أن يستسلم لقدر الله وحكمته فيما دعاه إليه ، سواء وافق مبتغاه ، أم لم يوافق ، فهو أعلم بمصلحة كونه ، وأعلم بمصلحة عبده .

وينبغى له أن يجزم فى دعائه ولا يعلق على المشيئة ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا ينبغى لأحدكم أن يقول : اللهم اغفر لى إن شئت ولكن يجزم ويقول : اللهم اغفر لى » والحكمة فى الجزم الثقة بفضل الله ومزيد الأمل فى رحمته .

تفسير « ادعونى أستجب لكم »

قد يقول قائل : إن الله وعد بالاستجابة إلى دعاء عبده فى قوله تعالى : « ادعونى أستجب لكم » فكيف يتخلف وعد الله .

والجواب أن معنى الآية ، إما أنه تعالى يقول عن دعاه : (لبيك) : وإما أن يحقق له دعاء ، فعلى الأول ليس فى الآية وعد بإجابة الدعاء ، وعلى الثانى ، تكون إجابة الدعاء مشروطة بمشيئة الله تعالى ، عملاً

يقوله : فيكشف مائدعون إليه إن شاء ، فالملطق في كلام الله يحمل على المقيد ، فليس بل لازم أن يتحقق الدعاء دائما ، لأن الله يعلم المصلحة لكونه وللداعي نفسه - ومنها أنه تعالى قد يدخر له الإجابة في الآخرة ، أو أن يكشف عنه من سوء بقلبه مادعا ، وفي ذلك يروى أبو سعيد الخدري رضي عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « دعوة المسلم لا ترد إلا لإحدى ثلاث - ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم - إما أن يعجل له في الدنيا ، وإما أن يُدخر له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من سوء بقلبه ادعا » .

فعلى الداعي أن يعتقد أن مطالبه إن لم يتحقق في دنياه ، فسوف يجد عوضا عنه في ماله أو ولده أو في أخرائه ، وعليه أن يصبر على بلواه ،

الحكمة في عدم إجابة الدعاء

ليس من مصلحة الخلائق أن يجابوا إلى دعائهم كلما دعوا ، فإن لهم مصالح ليس من الحكمة تحقيقها ، ولو أجابهم إليها لفسدت الأرض وعم الخراب ، فما من إنسان إلا له علو يرجو هلاكه ، ويدعو الله أن يهلكه ، فلو استجاب الله دعاء كل داع ، لهلك أهل الأرض جمعا

ومامن فقير إلا طالب للغنى ، فلو استجاب الله لكل فقير لاستغنى الناس جميعا ، ولم يستطع أحد أن يسخر سواه في تحقيق مطالبه ، وبذلك تتعطل مصالحهم وتفسد أمورهم ، وليس ذلك من الحكمة ، قال تعالى : « ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا » .

وما من إنسان إلا كاره للموت ، محب للبقاء في الأرض أحقابا ، فلو استجاب الله دعاء عباده بالشفاء من الأمراض والبقاء في الأرض أحقابا ، لتكاثر الناس حتى ملثوا فجاج الأرض ، وضاعت عليهم بما رحبت ، ولم تكفهم أرزاقهم التي قدرها الله بقدر يناسب القدر اللائق بها من الخلق ، ولأكل الناس بعضهم بعضا ، لضيق الأرزاق عن كثرتهم .

ومامن أحد إلا راغب في أن يكون ميذا على غيره ، فلو استجاب الله الدعاء لكل طالب ، فكيف يمكن تحقيق سيد ومسود ، وملك ورعية ، والكل يريد أن يكون ملكا وغيره مملوكا له ، إن الاستجابة حينئذ تستوجب اجتماع النقيضين ، وهذا محال والأمثلة في ذلك كثيرة ، وكلها شاهدة بأنه ليس من مصلحة الخلق أن يجاب دعاؤهم على اللوام ، بل يكون ذلك تابعا

لحكمة الله ومشيتته ، كما قال تعالى : « فيكشف ماتدعون إليه إن شاء » .

أمثلة من أدعية مستجابة

لما يئس نوح - عليه السلام - من إجابة قومه إلى توحيد الله وطاعته ، بعد أن مكث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما ، ودعا ربه فقال : « رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا . إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا » فاستجاب الله دعاءه ، وأهلكهم بالظوفان وهم ظالمون .

وحين تعاظم البلاء على أيوب - عليه السلام - دعا ربه أن يكشف عنه ضره ، فاستجاب له وأمره أن يضرب الأرض برجله ، فضربها فتبع منها ماء بارد ، فأمره أن يغتسل ويشرب منه ، ففعل فشفاه الله :

وفي أول الدعوة الإسلامية مكة ، آذى مشركوها رسول الله ﷺ عليه وسلم - كثيرا ، وفي جملة ذلك أنهم عملوا إلى فرث جزور^(١) في كرشه ، فوضعيه

(١) الفرث البرجعة في الكرش .

على رأسه وهو ساجد في المسجد الحرام ، فجاءت ابنته فاطمة الزهراء ، فنحت عنه ، فلما انتهى من صلاته دعا على من قلموا عليه فقال : « اللهم عليك الملا من قريش » وسمى أفراداً منهم ، قال ابن مسعود : فرأيتهم صرعى في قلب بدر .

ولما اشتد أذاهم قال : « اللهم اشد وطأتك على مضر ، واجعلها عليهم سنين كسني يوسف » فأصابهم القحط ، حتى أكلوا الكلاب والجيف ودعا مرة فقال : « اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب » كما رواه الحاكم وصححه ، وأخرجه البيهقي وغيره بلفظ : « اللهم أعز الإسلام بأحب الرجلين إليك ، بأبي إجهل أو بعمر ابن الخطاب » وكان عمر في ذلك الوقت مشركاً ، فحصلت له بركة دعوته صلى الله عليه وسلم ، فأمن وأعز الله به الإسلام .

ولما هاجر - صلى الله عليه وسلم - أدركه سراقة بن مالك الخنسي في الطريق ليقتله أو يملك به فقريش ، حتى يقبض الدية التي جعلتها لذلك ، فلما دنا منه صلى الله عليه وسلم ، دعا الله سبحانه فقال : « اللهم اصبره فصرعه فرسه » كما جاء في صحيح البخاري

وقد ساخت قوائم فرسه في الأرض مع أنها جلدة ، ثم امتسجد بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وتاب^(١) وكان^(٢) يخبر طلابه بأنه لم يره .

ولما نفذ الماء من المسلمين في غزوة تبوك ، وكانوا في الصحراء والجو شديد الحرارة ، جعلوا يذبحون بعض الإبل ، ويعتصرون فرشها ، ليلبوا بعصارتها حلوقهم من شدة الظمأ ، فقال أبو بكر^(٣) : يا رسول الله إن الله عودك في الدعاء خيرا فادع الله لنا ، قال : « أتحيون ذلك » قال : نعم ، فدعا الله رافعا يديه إليه سبحانه ، فلم يرجعهما حتى كان المسحابة قد أمطرهم ، ولم يتجاوز الماء عسكرهم^(٤) ، فشربوا وملثوا مامعهم من الروايا^(٥) ، رواه ابن جرير والحاكم وصححه وغيرهما ، وقد رويناه بالمعنى .

وعن أنس قال : أصابت الناس سنة^(٦) على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة قام أعرابي ، فقال : يا رسول الله : هلك المال وجاع العيال ، فادع الله لنا ، فرفع يديه

(١) جمع رواية ، وهي ماء الماء التي تحمله الإبل ، ويشبه القرية .

(٢) لغة الجلب والقط .

وما نرى في السماء قزعة^(١) ، فوالذي نفسي بيده ،
ما وضعهما حتى ثار السحاب أمثال الجبال ، ثم لم ينزل
عن منبره ، حتى رأيت المطر يتحادر على لحيته ، فمطرنا
يومنا ذلك ومن الغد ومن بعد الغد ، حتى يوم الجمعة
الأخرى ، . . إلى آخر الحديث .

ولهذا شرعت صلاة الاستسقاء والدعاء بإنزال المطر عند
الجذب ، وما زالت تلك سنة المسلمين ، وكثيرا
ما يحقق الله دعاءهم ويسعفهم بالمطر .

ومن ذلك ما رواه الإمام أحمد أن الناس قحطوا على
عهد معاوية ، فخرج يستمقي بهم ، فلما وصلوا إلى المصلى
قال معاوية لأبي مسلم الخولاني : قد نرى ما خل بالناس ،
فادع الله تعالى ، فكشف البرنس عن رأسه ، ثم رفع
يديه ، ثم قال : اللهم إنا منك نستمطر ، وقد جئت
إليك بذنوبي فلا تخيبني ، فما انصرفوا حتى سقوا :
قال أبو مسلم : اللهم إن معاوية أقامني مقام شمة ،
فإن كان عندك لي خير فاقبضني إليك ، وكان ذلك يوم

(١) أى سحابة .

الخميس ، فمات أبو مسلم يوم الخميس المقبل ، انتهى
مرويا بالمعنى لطوله .

أدعية مأثورة

من الأدعية المأثورة دعاء علمه النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة
وأوصاها به فقال : عليك بالجوامع الكوامل : قولى :
اللهم إني أسألك من الخير كله ، عاجله وآجله ما علمت
منه وما لم أعلم ، وأعوذ بك من الشر كله ، عاجله وآجله ،
ما علمت منه وما لم أعلم ، أسألك الجنة وما قرب إليها
من قول وعمل ، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول
وعمل ، وأسألك من الخير ما سألك عبدك ورسولك
محمد صلى الله عليه وسلم : وأستعيذ بك مما استعاذ منه
عبدك ورسولك صلى الله عليه وسلم ، وأسألك ما قضيت
لى من أمر أن تجعل عاقبته رشدا برحمتك يا أرحم الراحمين .
ومنه ما علمه فاطمة رضى الله عنها فقال : يا فاطمة
ما يمنعك أن تسمعى ما أوصيك به ، أن تقولى :
ياحى يا قيوم برحمتك أمتغيث ، لا تكلنى إلى نفسى
ظرفة عين ، وأصلح لى شأنى كله .

ومن استعاذاته صلى الله عليه وسلم "اللهم إني أعوذ بك
ن طبع يهدي إلى طمع" ، ومن طمع في غير مطمع :

وقوله : "اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ، وقلب
لا يخشع ودعاء لا يسمع" " ونفس لا تشبع ، وأعوذ من
الجوع فإنه يشس الضجيع ، ومن الخيانة فإنه يشس
البطانة ، ومن الكسل والبخل والجبن والهرم ، ومن أن
أرد إلى أرذل العمر ، ومن فتنة الدجال وعذاب القبر ،
ومن فتنة المحيا والممات ، اللهم إنا نسألك قلوبا أواهرة
مخبئة مهيبة في سبيلك ، اللهم إني أسألك عزائم
مغفرتك ، وموجبات رحمتك ، والسلامة من كل
إثم ، والغنية من كل بر ، والفوز بالجنة ، والنجاة
من النار .

وحسبنا ما ذكرنا ، والله تعالى هو الموفق .

الذكر بغير الأسماء الحسنى لا يجوز

بعث إلينا أحد الفضلاء ، رسالة يسأل فيها عن (كهيعص)
التي تقع في أول سورة (مريم) : هل معناها بالسريانية (كوفى

يونى كرمدى كرملى بصير) وبالعربية كافىنى ، وهل ترجمة الاسم الأعظم بالسريانية (هيا أيا شراهما يا حى يا قيوم) ؟ . وهل يصح ذكر الله تعالى بهذه الأسماء ؟ فقد رأى من يذكر بها من كبار الموظفين ، وقرأ جواز الذكر بها فى بعض الكتب ، وقال صاحب الرسالة : إنه يبحث عن الكتب الصحيحة التى تبحث فى هذا الموضوع ، وعن درجة مثل هذه التأويلات آمن الصحة ، وإجابة عن هذه الأسئلة نقول : وبالله التوفيق ،

يقول الله تعالى « ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون فى أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون » .

وأسماء الله الحسنى هى التى وردت فى كتاب الله وسنة رسوله ، وهى تسعة وتسعون اسماً ، كما جاء فى صحاح الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومنها قوله صلى الله عليه وسلم : « إن لله تسعة وتسعين اسماً ، مائة إلا واحداً ، من أحصاها ^(١) دخل الجنة » أى من ذكر الله بها كلها فاهما معناها ، تخشعاً فى أدائها ، دخل الجنة بفضل الله وكرمه ، حسب وعده الكريم ،

(١) جاء فى القاموس : أحصى الشيء عدده أو حطبه أو علقه .

وقد دل كل اسم فيها على الذات متصفة بصفة معينة من صفات الله الكريمة ، فالواحد دل على الذات الأقدس ، ملاحظاً فيها صفة الوجدانية ، والعليم دل على ذات الله ملاحظاً فيها صفة العلم ، والقدير دل على ذات الله ملاحظاً فيها صفة القسوة ، وهكذا جميع الأسماء الكريمة فالذات واحدة ، والأسماء متعددة ، حسب تعدد صفاته تعالى ، وتعدد الصفات لذات واحدة أمر معروف ، فكل واحد منا له صفات عديدة ، مع أن ذاته واحدة ولكن صفات الله تعالى قديمة قدم ذاته ، باقية بقاء ذاته ، أما صفاتنا فحادثه ، وفانية بفنائنا .

وقد يدل الاسم على الذات من غير ملاحظة وصف ، وذلك خاص بلفظ الجلالة (الله) فإنه علم على الذات الأقدس ، والأعلام لا تلاحظ فيها الصفات ، وذلك غير وصف (الإله) بمعنى المعبود بحق .

وقد أمرنا الله تعالى في هذه الآية أن نذكره بأسمائه الحسنى ، التي عرفناها من كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ومعنى دعائه بها أن نناديه بها ذاكرين ، أو ملتزمين منه ما نحتاجه من المطالب الأخروية أو الدنيوية ، مثل يا الله اغفر لي ، يارزاق ارزقني رزقاً حلالاً . ونحو ذلك .

أما فوائح السور ، مثل (كهيعص) ، (ألم) ، (يس) ،
(طه) ، (ص) ، (ق) ونحو ذلك ، فإنها لم يرد فيها
نص من كتاب الله أو سنة رسوله ، يدل على أنها من أسماؤه
تعالى ، فلا يصح أن يذكر الله بشيء منها ، لأن تسمية المولى
جل شأنه ليست من حقنا ، بل من حق الله سبحانه وتعالى .

وأما ما ذكره السائل من أن (كهيعص) معناها بالسريانية
ما ذكره نقلا عن بعض الذاكرين به ، وأن اسم الله الأعظم ينطق
بالسريانية هكذا (هيا أيا شرا هيا) فذلك كله لا دليل عليه ،
فمن أين جاء القائلون بما قالوه في ذلك ، ولا سند له من كتاب
الله وسنة رسوله .

ثم إن هؤلاء الذين زعموا هذا الزعم لا يعرفون حرفاً واحداً
من اللغة السريانية ، فضلا عن الكلمات والجمل ، فكيف سمحوا
لأنفسهم أن يقولوا ما يجهلون .

وعلى فرض أن معناها بالسريانية ذلك - وهو ما لم يقم عليه
دليل - فكيف يجوز الذكر بها ، والله تعالى عرفنا أسماءه الحسنى ،
وطلب إلينا أن ندعوه بها .

إن الذكر بها يا ولدي مجازفة محفوفة بالخطر ، فإنه
تسمية لله تعالى بغير علم ، والله تعالى يقول : « ولا تقف ما ليس

لك به علم ، إن السمع والبصر وأنفؤاد كل أولئك كان عنه
مستولا : الإسراء .

واعلم أن (كهيعص) وغيرها من فواتح السور ، مما استأثر
الله بعلمه - كما قاله علماء السلف - فاطلب السلامة يا ولدي في
هذا الأمر ، ولا تقف فيه ما ليس لك ولا لغيرك به علم ، وبخاصة
أنه يتصل بالمولى سبحانه وتعالى .

على أن بعض علماء التفسير قالوا في شأن هذه الفواتح :
إنها أسماء لحروف هجائية ، جيء بها للتنبيه إلى مماع ما بعدها
من الآيات ، فإن المشرّكين لما أعرضوا عن مماع القرآن ،
بدئت بها السور المكّية لتسترعى انتباههم إلى ما يتلى بعدها ،
فإن ابتداء الكلام بها خارج عن مألوفهم ، وكل شيء يخالف
المألوف يسترعى الانتباه ، كما هو واضح من طبائع البشر ،
وقيل : هي أسماء للسور ، وقيل : غير ذلك ، فإن صح ما يقولون ،
فكيف نجعلها أسماء لله تعالى نذكره بها .

إنني أخشى أن يكون ذكر الله بهذه الفواتح ، إلحادا في
أسمائه تعالى ، والله تعالى يقول : ﴿ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي
أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ :

والإلحاد في أسمائه ، هو الميل بها عما شرعه الله ، ويكون
بواحد من ثلاثة (أحدهما) إطلاق أسمائه على غيره تعالى ،
كإطلاق اللات والعزى على وثنيين من أوثان المشركين ، وقد
اشتقوا اللات من (الله) والعزى من (العزيز) .

(ثانيها) الزيادة في أسمائه الحسنی ، عما ورد في كتاب
الله وسنة رسوله ، كما يفعل بعض الجهلاء الذين يخترعون
أدعية أو ذكرا يسمون فيه الله تعالى بغير أسمائه المشروعة ،
وذكر الله بالسريانية أو بكهيعص أو غيرها مما لم يشرعه الله
ورسوله ، من هذا القبيل تماماً ، فكيف نسمح لأنفسنا بهذا اللون
من الإلحاد في أسمائه الشريفة ؟

(ثالثها) النقص في أسمائه تعالى ، بحذف ما علم أنه منها
بالكتاب أو السنة .

سقال ابن العربي محذراً من الإلحاد في أسمائه بأي طريق
من هذه الطرق الثلاث (فحذار منها ، ولا يدعُونَ أحدكم إلا
بما في كتاب الله والكتب الخمسة ، وهي البخارى ومسلم
والترمذى وأبو داود والنسائى ، فهذه الكتب التى يلزم الإسلام

عليها ، وقد دخل فيها الموطأ^(١) الذي هو أصل التصانيف وذكروا ما سواها ، ولا يقولن أحدكم : اختار دعاء كذا كذا ، فإن الله قد اختار له ، وأرسل بذلك إلى الخلق ، رسوله صلى الله عليه وسلم .

انتهى كلام ابن العربي ، ونرجو أن يكون فيما بيناه راحة لنفسك ، وطمانينة لقلبك ، فإنه هو الذي يرضى الله جلّ علّاه .

واعلم يا بني أن أعظم ذكر لله هو أن تذكره تعالى في أمرك كله ، وذلك بأن تقيس أقوالك ، وأفعالك على الشرع الشريف ، وتقول أو تفعل منها ما يرضى الله تبارك وتعالى ، راجياً ثوابه ، وتترك منها ما يفضبه ، خائفاً من عقابه ، وذلك هو الإحسان الذي أجاب به الرسول صلى الله عليه وسلم - جبريل عليه السلام رداً على سؤاله عنه ، إذ قال له : « الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » .

(١) الموطأ كتاب جمع فيه الإمام مالك ما صح عنه من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فإذا ذكرت الله تعالى بأسمائه الحسنى ، فتذكر جلاله
وكبريائه ، وعظمته ونعمته ، وتذكر ذلك كله في نفسك
وأنت تذكره ، وتذكر أيضا معاني الأسماء الحسنى التي تذكر
بها ، مع الخشية والخشوع .

وفقنا الله تعالى وإياك لما يحبه ويرضاه ، وأذاقنا جميعا
لذة حبه وقربه ، وحقق لنا أكرم المني في مرضاته ورعاك
وسدد خطاك هذه يابني ذكرى و ذكر فإن الذكرى تنفع
المؤمنين .

تعدد الزوجات والطلاق في الإسلام

لم يكن زواج الرجل العربي قبل الإسلام مقيدا بعدد
معين ، فقد كان يتزوج من النساء ما يشاء ، ويعتبر
زواجه وجمعه أى عدد شاء منهن حدثا عديا ، لا يشير
عجبا ولا يستتبع تشريعا ، لا من عليه القوم ولا من سفلتهم ،
ولما أنزل الله تعالى « فانكحوا ما طاب لكم من النساء
مثنى وثلاث ورباع » للحيلولة دون المظالم والمآثم التي
كانت تابعة لحرية الزواج ، أمر النبي - صلى
الله عليه وسلم - من كان عنده أكثر من أربع نساء ،

أن يمسك منهن أربعاً ، يختارهن كما يشاء ، ويفارق
سواهن ، ليتزوجهن من يقوم بأمرهن ، ويحسن
إليهن .

وكان من هؤلاء رجل اسمه غيلان ، أملم وعنده
عشر زوجات ، فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم :
وأمسك أربعاً وفارق سائرهن .

ومنهم قيس بن الحارث الأممى ، أملم وعنده
ثمان زوجات ، فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال
له : اختر منهن أربعاً وخل سائرهن أى : وفارق
باقيهن ، ولهذا التشريع حكم عديدة :

(أولها) أن الرجل لا يستطيع أن يعول -غالبا- بين
أكثر من أربع من النساء وذريتهن ، فحق لا يجوز
النساء وأولادهن ، ويتردوا فى مزالق الفاقة ، يحرم الله
جمع أكثر من هذا العدد فى عصمة رجل واحد .
(ثانيها) أنه لا يستطيع أن يعف أكثر منهن ، فحماية
للزوجات من الجنوح إلى الرذيلة وشمطط الهوى والجوع
الجنسى ، أوجب الله الاقتصار على أربع لا يتجاوزهن .

(ثالثها) أن إباحة التعدد إلى أربع كانت له آثار عظيمة في زيادة عدد المسلمين وكثرتهم أمام أعدائهم على امتداد العصور ، فخافوهم وفُت في أعضادهم ، فانطلق الإسلام يشق طريقه في المشرق والمغرب ، لا تخشى أولئك المتربصين .

(رابعها) أن الزوجين قد يكونان متحابين ، ولكن الزوجة لاتنجب أولادا ، وكلاهما يريد البقاء مع الآخر ، فحفاظاً على دوام عسرتهما ، وطلباً لإنجاب الأولاد ، أبيح للزوج أن يجمع معها غيرها . وقد وصل إلى علمي أن امرأة أصيلة من هؤلاء العاقرات ، خطبت لزوجها برضاها فتاة ، فلما تزوجها أنجبت له ، وكانت الأولى حانية على الثانية ، عطوفا على أولادها .

(خامسها) أن الزوجة قد يكون لها أولاد ، ولكنها صبيحة العشرة مع زوجها ، فحذرا من طلاقها ، وتعرضها مع أولادها للمتعاب الكثيرة ، أبيح له أن يتزوج عليها سواها ، ليستريح من سوء عسرتها معه ، ولتبقى مع أولادها لرعاية شؤونهم ، على أن يعطيها حقها من القسم والنفقة .

(سادسها) أن الحرب يخوض غمارها الرجال فيموت منهم كثيرون في الحروب ، وتتأيم بعدهم نساؤهم ، وتتيتم بناتهم ، ويفقدن من يعولهن ، كما أن عدد النساء في معظم الأمم أكثر من عدد الرجال ، فيتهرض بسبب ذلك لأخطاء العرض ، وأخطار المسغبة ، فلهذا عالج الإسلام كثرتهن وأخطارها بإجازة التعدد ، على النحو الذى جاء فى الآية الشريفة .

(سابعها) أن إلزام الزوج بزوجة واحدة ، مهما كانت صفاتها وأحوالها ، يؤدى إلى انتشار البغاء السرى والعلى ، واتخاذ الخليلات وإنجاب الأولاد غير الشرعيين ، الذين لاينتسبون إلى والد شرعى ، وتلك ظاهرة لا تحتاج إلى دليل ، فإن الأمم التى تدين بالزوجة الواحدة ، تنتشر فيها الدعارة السرية والعننية ، بشتى ألوانها المخزية ، وبعض الخاطئات يحملن ويلدن فى دور الولادة العامة ، ومنهن من يلدن فى عيادات طبية خاصة ، ومنهن من يجهضن أحمالهن بشتى الوسائل ، وكثيرات منهن يمارسن رذيلة السفاح ، ويمتنعن الحمل صناعيا أو لأنهن عاقرات .

ولقد زادت نسبة الانحراف في العصر ، وولادة الأولاد غير الشرعيين ، وانتشرت هذه الظاهرة ، في فتيات المدارس والجامعات والمصانع وغيرها ، ويدل لذلك أن بعض المعاهد المعنية بالإحصاء في إحدى الدول الأجنبية التي توجب شريعتها الزوجة الواحدة ، أحصت الأولاد الشرعيين وموالم سنة ١٩٦٨ م ، فوجدت نسبة أولاد السفاح إلى مجموع المواليد المعدس .

وهذا الإحصاء لا يمثل نسبة السفاح على وجه الحقيقة ، فإنه يعتمد على اللائي ولدن في المشافي العامة ، من الفتيات اللائي لم يسبق لهن زواج ، والنساء المتوفى عنهن أزواجهن ، والمطلقات مدنيا أو بسبب ثبوت جريمة الزنى عليهن .

وقد أغفل من حسابه اللائي ولدن بالعيادات الخاصة واللائي أجهضن ، والنساء المتزوجات المنحرفات ، الحاملات من غير أزواجهن ، وغير المتزوجات اللائي يستعملن العقار المانع من الحمل ، ويمارسن هذه الرذيلة

وما أكثر السفاح الذى لم يستعقب أولادا بسبب استعمال هذا العقار .

فلو استطاعت الجهة التى قامت بهذا الإحصاء ، أن تتعرف هذه الحالات لظهرت نسبة الرذيلة بشمكل مروع خطير قد يصل إلى ٩٠٪

ولا غرابة فى ذلك ، فإن قصر الزوج على زوجة واحدة ، لا يحلّ له أن يطلقها ولا أن يتزوج معها غيرها ، من أهم الأسباب المنتبعة لتلك الجريمة وآثارها ، فقد تكون المرأة غير جميلة فلا ترضى زوجها ، أو جميلة ولكنها شاذة الذبح مشاكسة ، أو متساهلة فى عرضها ، وهو لا يستطيع أن يشبث انحرافها حتى يطلقها ، أو غير ذلك من الأسباب ، فيضطّر الزوج اضطرارا إلى أن يطلب متعته فى مواها بطريق غير شرعى ، ليتخذ من الخيلات ما شاء له هواه .

مأياها أجدى على الخلق وأنفع للمجتمع ، أن يباح تعدد الزوجات بطريق شرعى يستتبع أولادا شرعيين أم أن يقتصر على زوجة واحدة لا يتعداها . ولا يستطيع

طلاقها إن وجدتها ما يمنع دوام العشرة الوادعة الراضية ،
ثم يتخذ من الخليلات ماشاء ، وقد يتجاوزن أربعاً ،
ثم ينسل منهن أولادا غير شرعيين ، لاشك عند
المنصف في أن الأول هو الأجدى على الأخلاق ، والأأنفع
للمجتمع .

إننا نسمع من آن لآخر دعوات صريحة في نواح
عديدة في أوروبا وأمريكا ، تدعو إلى تعدد الزوجات
حتى من النساء أنفسهن ، وهذا وحده يكفي برهانا
على أن منع التعدد لا يتفق مع الواقع البشري ؟

متى يباح تعدد الزوجات

إن شريعة الإسلام دأبت تعدد الزوجات ، أبعدم
الخوف من ظلمهن ، والجور في حقوقهن المشروعة ،
من إعقائهن ورزقهن وكسوتهن وإسكانهن ، فإن خاف
الرجال الجور وعدم العدل ، وجب اقتداهم على زوجة
واحدة ، وحرم تزوج كل منهم أكثر منها ، قال
تعالى : « فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً » ، ثم قال :
« ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ لَا تَعُولُوا » أى ذلك الاقتصار على الزوجة

الواحدة ، أقرب من أن لا تجوروا ، أى أن زواج المرأة الواحدة يبعدكم عن الجور فى حقهن .

ولأنما حرم التعدد حينئذ ، لأن الجور حرام ، فما يؤدى إليه يكون حراما ، وهذا النص قد أوجب ذلك ديانة بين العبد وربّه ، ولم يستوجبه قضاء على الناس ، إلا إذا وقع ظلم بالفعل ، لأن القاضى لا يعلم الغيب ، ولا يستطيع التنبؤ بما سيقع من أمور ، ولأنما يفصل فيما وقع بالفعل من ظلم الزوج لزوجاته .

فقوله تعالى : « فإن خفتم أن لا تعدلوا فواحدة » إنما هو خطاب للمكلفين فى شأن لا يعرف إلا من جهنهم ، يرجعون فيه إلى نياتهم وعزائمهم ، وليس له من الأمارات الصادقة المطردة أو الغالبة ، ما يجعل معرفته وتقديره داخلين تحت سلطان القاضى ، حتى يترتب على تلك الأمارات ، تشريع يمنع تعدد الزوجات أو تقييده (١) .

ولا يقال إن القرآن اشترط العدل بين الزوجات ، وحرم على من يخاف الظلم أن يتزوج على امرأته ،

(١) الإسلام عقيدة وغريفة للمرحوم الشيخ محمود شلتوت ص ١٩٦

فوجب أن نبحث عن طريق تشريع يمنع التعدد امتناعاً
إلى هذا النص .

ذلك أن الشريعة الإسلامية لها ناحيتان ، ناحية
قضائية ، وناحية دينية ، والعقد على امرأة
مع خوف الظلم بين النساء عقد صحيح من الناحية
القضائية ، ولكنه من الناحية الدينية يحوطه الإثم
من كل جوانبه ، فالتحريم هنا أمر يعاقب الله على
مخالفته ، وهو العليم بالسرائر ، أما القضاء فلا مبيل
له إلا على ما ظهر من الأمور (١) .

فالقاضي يحكم على ما وقع من الأمور ، أما حكمه على
ما يقع ، فلا مبيل له إليه ، فقد يظن في شخص
أنه سوف لا يعدل بين زوجاته ، ولكن هذا الظن
قد لا يتحقق ، لأن القلوب بيد الله ، فقد يحدث
له من توجيه الله وما يهموه إليه من الدواعي ما يحمله
على العدل ، فيخلف به الظنون ، أما الاستعانة
على ذلك بالشهود ، فإنها لا تجدى قبل الزواج وحصول

الجور ، فإنه لا شهادة إلا على واقع ، أما أن يقال إن الشاهد يستطيع الشهادة على أن مثل هذا الزوج سوف يجور لأسباب هي كبت وكبت ، فذلك القول مردود ، لأن في شهادة الزور متسعا لتحقيق المراد ، على أن الله مخالف للظنون ، فكيف من شخص تظن فيه الشر وهو رجل خير ، أو ميت تحول إلى رجل خير .

قولوا للمرأة لا تكوني ضرة

أيها الصائغون المنادون بمنع ظلم المرأة بتشريع يمنع تعدد الزوجات ، أليس تعلمون أن للمرأة كامل الحرية في أن تقبل الزواج من رجل له زوجة أو أكثر أو ترفضه ؟ فلماذا تعترضون على تشريع تعدد الزوجات وقد أنزله الله لمصلحة المجتمع في كثير من الأحوال ، ولا تلومون المرأة على قبولها الزواج من رجل متزوج ؟ قولوا لها أو لذويها ، لا تقبلوا أن تكون فتاتكم زوجة لرجل متزوج ، بدلا من محاولة إبطالكم شريعة الله ، التي نجحت في علاج آفات كثيرة في المجتمع ، وكانت سبباً في كثرة عدد المسلمين أمام أعدائهم ، وأبقت على كثير من الزوجات المشاكسات بين أولادهن بدلا من تشريدنهم بطلاق أمهم .

لقد تزوج المسلمون الأولون عديداً من الزوجات معاً
فى حدود الأربع ، ولم تنشأ مشكلة فى المجتمع من أجل
ذلك ، فهل أنتم أعلم بمصلحة المجتمع من الله أو من
الملك الصالح ؟ .

قضية من الطرائف

من أعجب القضايا قضية بُنى الحكم فيها على أقصى
عدد للجمع بين الزوجات ، وخلاصة هذه القضية أن
امراً جاءت عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - فقالت :
يا أمير المؤمنين ، زوجى يصوم النهار ويقوم الليل ،
فقال لها : نعم الزوج زوجك ، فجعلت تكرر عليه
القول ، ويكرر عليها الجواب ، فقال كعب الأمدى :
يا أمير المؤمنين ، هذه زوجة تشكو زوجها فى مبادئه
إياها عن فراشه ، فقال له عمر : كما فهمت كلامها
فاقض بينهما ، فأحضر زوجها ، وقال له : إن امرأتك
هذه تشكوك ، فقال أفى طعام أم فى شراب ؟ قال
لا ، قالت المرأة :

يأيتها القاضى الحكيم رُمِدُهُ . : ألهى خليلى عن فراشى مسجده

زهدته في مضجعي تعبده . فاقض القضا كعب ولا تردده
نهاره وليله ما يرقده . فليمت في أمر النساء أحمده
فقال زوجها :

زهدني في فرشها وفي الحجل (١) . أني امرؤ أذهلني ما قد نزل
في سورة النحل وفي السبع الطول . وفي كتاب الله تخويف جمل
فقال كعب :

إن لهاحقاً عليك يا رجل . نصيبها في أربع لمن عقل
فأعطها ذاك ودع عنك العِلَل

ثم قال : إن الله عز وجل قد أحل لك من النساء مثني
وثلاث ورباع ، فلك ثلاثة أيام بلياليها تعبده فيها
ربك ، ولها ليلة بيومها ، فقال عمر : والله لا أدري
من أي أمريك أعجب ، أم من فهمك أمرهما ، أم من
حكمتك بينهما ، اذهب فتمد وليتك قضاء البصرة .

(١) الحجل جمع حجلة ، وهي بيت يزين بالثياب والستور للعروس
(٢) السبع الطول : هي السور السبع الطويلة في أول القرآن ، والمخويف الذي جاء
فيها وفي سورة النحل وفي سائر القرآن ، ما جاء فيها من آيات الوعيد على مخالفة
أوامر الله ونواهيه .

الطلاق وحكمته

أنزل الله تعالى في الطلاق عدة آيات ، لتشريع أحكامه المختلفة ، ومنها قوله تعالى : «الطلاق مرتان فإمساك بعروف أو تسريح بإحسان» وفي هذه الآية شرع الله الطلاق ثلاث مرات ، اثنتان منهما تحل مراجعته الزوجة المطلقة بعد كليتيهما وقبل انقضاء عدتها ، والثالثة هي التي عبر عنها بقوله جل ثناؤه : «أو تسريح بإحسان» أخرج أبو داود وجماعة عن أبي رزّين الأعمدي أن رجلاً قال : «يا رسول الله إني أسمع الله تعالى يقول : «الطلاق مرتان» فأين الثالثة ؟ فقال : «التسريح بإحسان هو الثالثة» .

وقد كان الطلاق والمراجعة في الإسلام قبل نزول هذه الآية بدون قيد ولا عدد ، حيث كان العرف في الجاهلية ، فأَنزلها الله تعالى للقضاء على مساوئ هذا الإِطلاق ، فقد كان يسمى إلى النساء إساءة شديدة أخرج مالك والشافعي والترمذي وغيرهم ، عن عروة قال : «كان الرجل إذا طلق امرأته ثم ارتجعها قبل أن تنقضي عدتها ، كان له ذلك وإن طلقها ألف

مرة ، فعمد رجل إلى امرأته فطلقها ، حتى إذا ماشارفت
انقضاه عدتها ، ارتجعها ثم طلقها ، ثم قال : والله
لا أويك إلى ولا تَخْلِين^(١) أبدا ، فأنزل الله تعالى
الآية .

بهذا التحديد لعدد مرات الطلاق ، قضى على
استغلال الزوج القاسى لإطلاقه ، وإطلاق الرجعة ،
فى الإضرار بالزوجة وتعمديها ، بتكرار الطلاق
والمراجعة كما يشاء ، فلا هو يتركها حتى تنقضى
عدتها فتتزوج غيره ، ولا هو يمسكها بالمعروف .

وحكمة مشروعية الطلاق أن الزوجين قد يظهر لهما
بعد الزواج أنهما غير مؤتلفين فى الطباع والأخلاق ،
وأن دوام العشرة الطيبة بينهما متعذر ، أو قد
يطرا على عشرتهما الطيبة من الأسباب المالية أو الخلقية
أو غيرها ، ما يعكر صفوها ، ويجعل حلوها مرا ،
ونعيمها شقاء ، ويتعذر علاج الجراح التى سببها

(١) أى ولا تفرغين من الزوجية والارتباط ، حتى لا تتزوجى غيره ، وتبقى
على مطبة ، يقال : علا المكان وأغل واستغل إذا فرغ .

تلك الأحداث ، أو أن تكون الزوجة عاقرا والزوج ليس كذلك ، وهو يريد الذرية ولا يستطيع أن يجمع بين امرأتين ، فلهذا كله شرع الله الطلاق ، حتى تستقيم لكليهما حياته ، إن أصرا أو أحدهما على الانفصال ، وجعل للمطلق حق الرجعة ، رغبة في أن يعود إلى المسمى ومنهما رشده ، فيؤنبه ضميره على ما اقترب ، ويهيئه إلى رجعة يسود فيها المعروف ، وتزول فيها دواعي المخاصمة والانفعال .

ومن رحمة الله تعالى ، أنه شرع المصالحة بين الزوجين فطلب من كل منهما أن يبعث حكما من أهله بقوله في سورة النساء : « وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها إن يريدوا إصلاحا يوفق الله بينهما . . . الآية ٣٥ . . . ودعاهما الله إلى المصالحة ، وبين أن الصلح خير في قوله تعالى في سورة النساء : « وإن امرأة خافت من بعلها نشوزا أو إعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا والصلح خير وأحضرت الأنفس الشح ، وإن تحسنوا وتنقوا فإن الله كان بما تعملون خبيرا - ١٢٨ » .

فإن لم يتم الصلح وحدث الطلاق ، فقد جعل الله للمطلقة عدة تكون فيها مرتبطة بالزوج ، مدتها ثلاثة قروء ^(١) ، وهي مدة كافية لمراجعة النفس وتهذيبها بعد درس الطلاق القاسى على كليهما ، وشرع الرجعة فى أثنائها ، وجعل الطلاق الذى تحل الرجعة فى عدته مرتين ، تكرارا للتأديب إن عادت المساءة مرة أخرى ، وشرع الرجعة مرتين رحمة بالزوجين ، ورغبة فى دوام الترابط بينهما .

فإن تجددت المساءة بعدهما ، ولم يمكن رَأب الصدع وجبر الكسر ، وطلقها الزوج لثالث مرة فلا يحل لهما أن يتراجعا ، ولا أن يعقد عليهما ، لافى العدة ولا بعدها ، تأديبا للمسيء منهما ، ولتعذر حسم العشرة بينهما .

فإن تزوجت غيره بعد انقضاء عدة الصلاق الثالث ، ثم طلقها الزوج الثانى باختياره بعد دخوله بها ، جاز للأول أن يتزوجها بعد انقضاء عدتها من

(١) أى ثلاث حجبات عند بعض الفقهاء ، وثلاثة أطوار عند بعض آخر .

الثانى ، عملا بقوله تعالى : « فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ » ويعود إليه الحق كاملا فى عدد الطلاق بالنسبة إليها ، كما لو كانت زوجة جديدة .

وإنما ساءت له العودة إليها بعد تعذر العشرة بينهما من قبل ، لأن فيما حدث من أدب الطلاق الثلاث ، والتزوج بزواج آخر ، ما يكفى لتهديب المسئء ، ورد صوابه إليه .

الحكمة فى جعل الطلاق من حق الزوج

جعل الله الطلاق من حق الزوج لحكم عديدة ، منها أن الزوج هو الذى دفع الصداق ، فلا يصح عقلا أن ينزع منه حق الطلاق ، وتعطاه الزوجة التى لم تدفع له شيئا تخاف ضياعه ، حتى لا تستعمله ملاحا ضده عند غضبها منه ، فتضيع عليه ما بذله فى سبيلها ، وقد يكون مبلغا كبيرا أنفق فيه الجهد حتى دبره ، كما أنها بذلك تحمله على تدبير غيره

ليتزوج صواها ، وقد يعجز عن ذلك ، فيتضايف
ضرره .

أضيف إلى ذلك أنها إذا طلقته امتدادت نفقة
العدة وحضانة الأولاد ، وخسر هو كل شيء ، فيكون
وضع هذا الملاح في يدها شديداً الخطورة عليه
وعلى أولاده .

ومنها أن إعطاء الزوج حق الطلاق يجعله يتأنى
ويصبر قدر الطاقة على مرارة العشرة ، فلا يسارع
إلى الطلاق ، حذرا من ضياع ماله الذي أنفقته في
صداقها ، وهداياها التي قدمها إليها ، وضياع زوجته
التي يأمل في صلاح حالها ، وضياع أولاده من
ولايته ، وحرمانهم من تربيته ، وتكبيده نفقة
العدة لأهمهم ، وأجرة حضانتها لهم ، وعودته إلى
تجربة الزواج من جديد ، وقد تكون مخفقة ، كما
أنه لا يدري كيف يكون حالها مع أولاده من المطلقة
إذا ضمهم إليه بعد مدة الحضانة ، والغالب أنها
لا تحسنو عليهم ، بل تكون قاسية في معاملتهم ،

- ثم إن المطلقة إن تزوجت فى زمن حضانة الأطفال ، فمن يقوم بحضانتهم أهى أمه إن كانت له أم ، أم أمها إن كانت لها أم ، إن الزوج يعرف أنه لو طلقها وتزوجت وله منها أولاد ، سيحصل نزاع قضائى بينه وبينها على من يقوم بحضانتهم ، أهى أمه أم أمها ، وسيصرف فى سبيل الفصل قضائيا فى ذلك مصروفات ذات قيمة قد لا يحتملها .

وإن لم يكن لكل منهما أم وتزوجت المطلقة ، فمن يقوم بحضانة الأولاد ، كل هذه المشكلات وغيرها ستعمر بفكر الزوج قبل أن يقدم على الطلاق ، فلهذا يسعى جاهدا فى سبيل دوام العشرة معها ، وإزالة أسباب الخلاف ، حتى لا يتحمل تلك التبعات التى لا يحتملها ، ويقع فى تلك المشكلات التى لا يستطيع حلها ، أما جعله فى يدها ، فإنه لا يوقعها فى تلك المشكلات كلها ، بل ربما جرّ عليها الكثير من الفوائد إلى جانب خسارة الزوج ماله وأولاده .

فلذا كان من الحكمة جعله فى يد الزوج دون الزوجة ، وهذا هو الذى شرعه الله .

لماذا لم يجب الطلاق أمام القاضي

لم يوجب الشارع الحكيم أن يكون الطلاق أمام القاضي ، لأنه مبوف يسأله عن دواعيه وأسبابه ، وقد يكون منها ما لا يليق بإعلانه وعرضه أمام القاضي ، كالزنى والسرقه ، لما فى ذلك من التشهير بالزوجة ، وفضيحة أسرته وأولادها دائما ، وقد يكون مبيها فى قتل أسرته لها دفاعا عن شرفهم وكرامتهم ، وهيهات أن يتزوجها غيره ، بعد أن استعلن أمرها [أمام القضاء ، فلهذا جعل حقا للزوج يحارسه دون ضجة أو تشهير .

ويعتبر تشريع الطلاق فى عدده وعدم وجوبه أمام القضاء ، وتشريع الرجعة بعد الطلقتين الأولى والثانية من محامى الشريعة الإسلامية ، كما اتضح لك من العرض السابق .

ومعلوم أن الطلاق إذا حدث من الزوج بعيدا عن القضاء ، وبدون إبداء الأسباب ، يترتب عليه كثيرا أن تتزوج المطلقة من رجل آخر ، ولا يجد جرجا فى

تزوجها ، لأن معظم الطلاق يتم بسبب الشقاق بين الزوجين ، ولو أنها كانت خاطئة^(١) فيما بينها وبين زوجها ، فإن زوجها الجديد ، يكون خالي الدهن من خطيئتها .

ورب امرأة تكون غير موفقة في عشرتها مع زوج ، فإن تزوجت غيره لازمها التوفيق ، ورفرت عليها وعلى زوجها الجديد السعادة والهناء .

الزواج طمأنينة ومودة ورحمة

يمضي الرجل يومه جاهدا ، في سبيل لقمة العيش له ولنريته ، ومن أجل بني قومه ، ثم يعود إلى منزله كليل مرهقا محطما الأعصاب ، وقد ولى النهار أو كاد ، فما لم يجد في بيته من أسباب الراحة ما يسترد به أنفاسه الحرة ، ويعيد نشاطه الطليق فإنه يرجع إلى عمله في اليوم التالي ، وهو يشعر بثقل الحياة على كتفيه ، ويحس بالمتاعب في أعماقه ، ويجد نفسه غير منبشة إلى الجهد ، ورجليه لا تطاوعانه في السير ، ويديه لا تعملان في نشاط .

(١) أي زانية .

ومن آيات الله تعالى الدالة على باهر قدرته وحكمته ، أن خلق لنا من أنفسنا زوجات لتطمئن إليهن النفوس^١ ، وتستريح إلى مودتهن القلوب ، وليكن منابع الرحمة للأزواج المكثودين ، فيبدلهم من تعبهم راحة ، ومن كسلهم نشاطا ، فيخرجون إلى أعمالهم والابتسامة تملأ شفاههم ، والرغبة في الجهد والعمل تملأ صدورهم وتفيض على تفكيرهم وأعضائهم حركة ونشاطا . وفي ذلك يقول الله تعالى في سورة الروم :

« ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون-٢١ » .
وإذا كانت الزوجات خلقهن بديع السموات والأرض ، ليكن مصدر الطمأنينة والمودة والرحمة فعلى كل زوجة أن تعي ذلك تماما ، وأن تعمل على أن تكون هي الواحة الخضراء ، التي يتغيا ظلها زوجها إذا عاد من عمله يتصبب عرقا ، وأن تكون النسيم العليل الذي يمر برفق عليه ، فينتشي فؤاده ، فإن راحة زوجها راحة لها ، وهناءه هناء لها ، ونشاطه عائد عليها وعلى أولادها فإن كانت على عكس ذلك حطمت حطمت نفسها وأولادها

ولكى تكون الحياة الزوجية واقية بما شرعت لأجله ، رتبت الشريعة الإسلامية لكل من الزوجين حقوقا على الآخر ، فإن

أدائها على وجهها للشروع ، أعطت ثمرتها من الهناء والسعادة ، ما يديم الابتسامة على الثغور ، والغبطة في القلوب ، وإن قصر فيها انعكست الآثار ، على قدر ما حدث من تقصير ، وفيما يلي حقوق كل من الزوجين على الآخر .

حقوق الزوج على زوجته

من حق الزوج على زوجته أن تكون حفيظة على ماله - إن كان لديها منه شيء - فلا تنفق منه شيئا ولا تخرجه لأحد إلا بإذنه ، ما لم يكن طاعما رطباً يخشى فسادَه إن بقي ، فلها أن لا تنتظر إذنه فيه ، فإن التصدق به مما يرضى عنه الزوج عادة ، إذ لا فائدة في إبقائه مادام يتعرض للفساد ، فإن كان يمكن حفظه والانتفاع به فلا تخرجه إلا إذا استأذنته أو علمت رضاه ، ولها أن تتصدق من ماله بما تعلم علما لا شك فيه أنه يرضى عن التصدق به ، وإن لم يأذن فيه بعينه ، وعليها أن تتصدق بحكمة ويدون إسراف ، حتى لا تضر بزوجها وبأولادها ، وأن تبلغه بما تصدقت به أولا فأولا ، وعلى من تصدقت ، فرما بدا له أن يرشدها إلى أمر لم تنبه له ، أو أن يضع لها خطة جذابة تبتغي مع نقص طرأ على مولده المالية ، عملا بقوله صلى الله عليه وسلم : « لا ضرر ولا ضرار » .

وإذا عهد إليها بالاتفاق على المنزل ، فعليها أن تكون مدبرة
حكيمة ، فلا تجنح إلى الإسراف ، بل يحسب للزمن حسابا ،
ولستقبل الأسرة حسابا ، ومن حقه عليها أن تحفظ سره
الذى استحفظها إياه ، فلا تذيعه لأحد ، قريبا كان أو بعيدا ،
وأن تحفظ عرضه في نفسها وفي بناته وأخواته ، فلا تخونه
في شيء من ذلك ، وأن تبتعد عما من شأنه أن يؤدي إلى الخيانة
أو يثير الشبهات ، فلا تأذن لصديقه أو لأي رجل كان بدخول
منزله في غيبته ، فإن ذلك مصدر شر واسع عريض

وعليها أن لاتجالس الرجال الأجانب وحدها أو مع زوجها
ففي ذلك إزالة لحاجز الحياء الذى يمنع المرأة عما لا يليق ،
كما أنه وسيلة لمودة غير مشروعة في كثير من الأحوال ، ومجلبة
لخراب الأسر وتحطيمها .

موازنة بين آداب المسلمين وغيرهم

نقف هنا وقفة استدعاهها سرد الحديث ، لنوازن بين الأخلاق
عند المسلمين ، والأخلاق عند غيرهم ، وحيثما نفرغ ، من الموازنة
نعود إلى ما كنا فيه .

نشرت جريدة أخبار اليوم بتاريخ أول يونيه سنة ١٩٧٤م تحت عنوان (جولة الفكر) ويتوقع المحرر الأستاذ نعمان عاشور ، أن الصحف البريطانية ، كتبت عن رجل أعمال متزوج ولم ينجب ، أنه تغيب أسبوعين ، ثم أبرق لزوجته ، أنه سيتغيب أكثر من شهر ، وطلب إليها أن تتسلى في تلك المدة بصحبة صديق له ، كما كتب إلى صديقه بذلك ، وكان كلاهما يقيم وحده ، فدعاها إلى منزله لتناول الشاي ، ثم أخذ يلتقي بها في معظم الأيام ، ثم اتفقا على الإقامة معا ، وجعلا يترددان على الأماكن القريبة من المنزل ، وهي التي كان الزوج يتردد معها عليها ، فكتب معارف الزوج إليه بذلك ، وكانوا لا يعرفون أنه أذن لها بذلك ، ولم يهتم الزوج ، لأن ذلك كان بإذنه ، ولأنهما كانا يخبرانه بتفاصيل أمورهما ، وفي جملة ذلك إقامتهما معا في منزله ، ثم عاد الرجل قبل المدة المحددة بعدة أيام ، فاتجه فوراً إلى منزله بلندن ، فوجد الزوجة والصديق جالسين على مائدة العشاء ، فرحب به أيما ترحيب ، وقرر الصديق أن ينصرف إلى بيته ، بعد أن انتهت مهمته في صحبة زوجة صديقه ، ولكن الزوج دعاه إلى البقاء حتى الصباح وأن يتابع إقامته المعتادة إذا شاء .

بعدها بأسبوع. تقدم الزوج إلى المحكمة ، يطلب الانفصالَ عن زوجته ، بحجة أنه لا يشك في قيام علاقة محرمة بينها وبين صديقه ، ولكن الزوجة صممت على البقاء معه لأنها لا تزال تكن له الحب ، ورفضت المحكمة الطلاق لأن الزوج لم يستطع أن يثبت جريمة الزنى عليها .

فانظر إلى السياج المتبع الذى يقي العلاقة الزوجية العثرات فى الإسلام ، حيث حرم مثل ذلك وأدنى منه على المرأة ، ولم يسمح للزوج بمثل تلك الإباحية القادرة بالنسبة لزوجته ، فما أعظم الإسلام وما أجل تشريعاته .

عودة إلى ما كنا فيه من حقوق الزوج

ومن آداب الزوجة فى الإسلام وحقوق زوجها عليها فيه أن لا تخرج من البيت بغير إذنه ، فإن أذن لها فخرجت فى غير زينة ، وفى ثياب محتشمة ، والأفضل أن يكون خروجها بصحبة زوجها ، فإن ذلك يدعو إلى الطمأنينة بين الزوجين ، ويبعد عنها أصحاب الفضول .

وبقاؤها بمنزلها أفضل فإنه يرضى الرحمن ، يل صلاتها فيه أفضل من صلاتها فى المسجد ، ففى حديث صحيح أخرجه

الإمام أحمد عن أم حميد امرأة أبي حميد الساعدي أنه صلى الله عليه وسلم قال لها : (صلاتك في دارك خيرٌ من صلاتك في مسجد قومك ، وصلاتك في مسجد قومك خير من صلاتك في مسجدى) إلخ .. وذلك في جوابه على قولها (يا رسول الله إني أحب الصلاة معك) .

ومن حق الزوج على زوجته أن لا تكسر الاتصال بجاراتها ، بل تقتصر على الضرورى منه ، وألا تَدْخُلَ بيوتهن ، إلا من عرفتھا بالاستقامة منهن ، ومع هذا يكون الدخول بقدر وحلر وبإذن زوجها ، فإن الله تعالى هو الذى يعلم بحقيقة ما تنطوى عليه الصدور ، وتشتمل عليه القلوب والضمائر ، وعليها أن لا تخبر جاراتها بأسرار زوجها أو بيتها ، أو تفاصيل شئنها ونعمتها ، فإن الجارة تحسد الجارة ، وتحاول أن تهلم مساعدتها ، وربما سعت في سلب زوجها منها ، طمعا في نعمته وجأهه ووسامته ، وذلك بإغرائه بالتزين له ، وتنفيذه منها ، وغير ذلك من وسائل المكْرِ والدَّهَاء .

وتَحَنَّنِ الزَّوْجَةُ سَاعَ ما يُسْأَلُ إلى حسن عشرتها معه ، فإن القلوب تتغير بالكلام ، فاذا تغيرت فلا حول ولا قوة إلا بالله .

فَلْتَفَرُّوا عَلَى أَصْحَابِ الْغَرْصِ أَطْمَاعِهِمْ ، وَلْتَحْرَصِ عَلَى حَبِهَا لَزُوجِهَا ، وَلْتَبْتَعدْ عَنْ كُلِّ مَا يَنْفَرُهَا مِنْ عَشْرَتِهِ ، أَوْ يَنْفَرُهُ مِنْ عَشْرَتِهَا ، فَلَا تَسْمَعْ لِمَنْ يَنْتَقِصُ مَالَهُ أَوْ رَاتِبَهُ أَوْ وَظِيفَتَهُ أَوْ حَسْبِهِ وَنَسَبَهُ أَوْ وَسَامَتَهُ ، وَلْتَرْضَ بِمَا قَسَمَ اللَّهُ لَهَا مِنْ أَمْرِ زَوْجِهَا ، وَلْتَعْلَمْ أَنَّ أَهْمَ مَا يَطْلُبُ فِي الزَّوْجِ عِنَّةُ اللِّسَانِ وَالْيَدِ ، وَالِاسْتِقَامَةُ وَالْحُبُّ لَزَوْجَتِهِ ، وَالْقِيَامُ بِشُؤْنِ بَيْتِهِ عَلَى قَدْرِ اسْتَطَاعَتِهِ ، فَلِذَا تَوَفَّرَ فِيهِ ذَلِكَ ، فَقَدْ تَوَفَّرَتْ لَهَا أَسْبَابُ السَّعَادَةِ ، وَمَا سِوَى ذَلِكَ فَمُظَاهِرُ كَاذِبَةٍ ، وَسَرَابُ خَادِعٍ .

وَالْعَسْرُ الطَّارِئُ لَيْسَ بِعَجِيبٍ ، فَقَدْ يَجْعَلُ اللَّهُ لِلصَّابِرِينَ الْمُدْبِرِينَ ، بَعْدَ الْعَسْرِ يَسْرًا ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ فَإِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ .

وَبِالْجُمْلَةِ فَالْحُبُّ وَالرِّضَا بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ ، هُمَا صِهَامُ الْأَمَانِ ، وَالْعَاصِمُ مِنْ رَيْبِ الزَّمَانِ .

رَوَى عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - أَنَّهَا قَالَتْ تَزَوَّجَنِي الزَّبِيرَ وَمَالَهُ فِي الْأَرْضِ مِنْ مَالٍ وَلَا مَمْلُوكٍ ، وَلَا شَيْءٍ غَيْرَ قَرْمِهِ وَنَاضِحِهِ^(١) ، فَكُنْتُ أَعْلَفُ فَرَسَهُ ، وَأَكْفِيهِ مَوْنَتَهُ

(١) النَّاضِحُ الثَّقَةُ الَّتِي يَتَّقِي بِهَا النَّحْلَ .

وأسومه ، وأدق النوى لناضحه وأعلفه^(١) ، وأستقى الله وأخرز
عَرَبه^(٢) وأعجن^(٣) ، وكنت أنقل النوى على رأسى من ثلثى
فرسخ ، حتى أرسل لى أبو بكر جارية ، فكفتنى سيامة القرم ،
فكأنما أعتقنى : ٥١ .

فها هى ذى أسماء بنت أبى بكر الصديق ، خير الرجال حسبا
ونسبا وسابقة فى الإسلام ، ومن أكثرهم مالا ، زوج كريمته
أسماء ذات النطاقين ، من الزبير بن العوام ، وكان وقت
تزوجها منها فقيرا ، فاحتملت فقره وساعدته ، فحملت عنه
بعض الشئون التى لم يكلفها الله بها ، وصبرت حتى جاء
اليسر بعد العسر ، إذ أصبح للزبير بعد ذلك شأن عظيم فى
الفتوحات الإسلامية ، وكان أحد العشرة المبشرين بالجنة ،
وكان من أولاده منها عبد الله بن الزبير ، الذى بويع بالخلافة
فى المدينة وإقليمها ، وقاتلته جيوش يزيد بن معاوية ، وقتل
شهيدا - عليه رحمة الله -

(١) لى تدق نوى التمر لتطف به جيله الذى يسق به النخل ، ولعله كان يتأجر
لسق نخل غيره ، إذ لو كان له نخل لأكرته ، ولكفها ثمره عن قضاها ، إذ كان يحصل
من فاتته أجر عام يكسبها ويرعىها .

(٢) الغرب ، القرو الكبير ، وعروزه عياضه . (٣) لى تمنع النوى .

ولا يعيب الزوج أنه غير وسيم ، فالجمال جمال الدين ،
والخلق ، ورقة الشمائل وسعة الأفق ، والبشر وطلاقة الوجه ،
وطهارة النفس ، ولين العريكة ، فلا ينبغي أن تفخر عليه
بجمالها ، أو تزدريه لدمايته ، قال الأصمعي :

دخلت البادية فإذا امرأة من أحسن الناس وجها ، متزوجة
رجلاً من أقبحهم وجها ، فقلت لها ، : أترضين أن تكوني
زوجة مثله ؟ فقالت : يا هذا : لقد أسأت في قولك ، لعله
أحسن فيما بينه وبين الله فجعلني ثوابه ، أو لعل أسأت فيما
بينى وبين خالقي ، فجعله عقوبتي ، أفلا أرضى بما رضى الله
لي ؟ قال الأصمعي : فأسكتني المرأة .

ولا ينبغي أن تفخر عليه بحسبها ، أو مالها أو وظيفتها
أو الشهادة الدراسية التي حصلت عليها ، أو أن تعيره بفقر
أسرته ، فمثل ذلك وغ الصدر ، ويقضى على الألفة ، ويفتح
أبواب الشقاق ، ويعرض الأسرة لهزات شديدة ، ويفسد أخلاق
الأولاد ، ولا يستتبع فائدة .

ولن تفلح امرأة تتبع هذا النمط في عشرتها الزوجية ،
فإن كانت غريداً بملك أن يطلقها لتتزوج سواه ، فهل ضمنت

السعادة عند سواه حتى تهدم بيتها بيدها ، وهل فكرت فى أولادها - إن هى تركت أباهم إلى غيره - وهل أمنت عقاب الله فى الدنيا ، بالحرمان من السعادة الزوجية عند غيره ، وفى الآخرة بعذاب النار ، جزاء هذا البطر الأعشى ، ألا رحم الله امرأة راضية قانعة ، وأورثها السعادة فى الدنيا والآخرة .

ومن آداب الزوجة أن تظهر لزوجها فى زينة وبهجة وانشراح ، حتى يشعر باهتمامها به ، وانعطافها نحوه ، فلا تنصرف نفسه عنها ، ولا يمنعها صلاحها ودينها من ذلك ، قال تعالى : « ولا يبدين زينتهن إلا لبعوثتهن »

وقال الأصمى رأيت فى البادية امرأة ، عليها قميص أحمر مُخْتَضَبٌ ، وبيدها مسبحة ، فقلت ما أبعد هذا من ذاك ، فقالت :

ولله منى جانب لا أضيئه . . . والله منى والبطالة جانب قال الأصمى : فعلمت أنها امرأة صالحة ، لها زوج تتزين له .

فعلينا أن يكون ههما إصلاح شأنها ، وتنظيف نفسها وبيتها وأولادها ، لتدخل السرور على زوجها ، وعليها أن

تُقَدِّمُ حق زوجها على حق أقاربها ، وأن يعف لسانها عن سب أولادها أو غيرهم ، وأن لاتراجع زوجها فيما لاضير عليها أو على شئون المنزل فيه ، أما في ذلك فلها حق المراجعة بالأدب والمعروف .

ومن آدابها أن تلازم الصلاح والانقباض إذا غاب زوجها ، فإذا عاد رجع إليها انبساطها ومرحها .

ومن حقه عليها أن لاتطالبه بأكثر من حاجتها ، ومن حق الله عليها في شأنه أن تنبيهه إلى الامتناع عن الكسب الحرام ، وتخوفه من عاقبته ، كما كان يصنع نساء السلف الصالح ، كما تنبيهه إلى الصلاة إن قصر فيها ، ليبارك الله في العشرة بينهما .

ويحرم عليها أن تجحد إحصانه وتتكبر لمعرفه ، وتتنجنى على حقوقه ، قال صلى الله عليه وسلم : « أُرِيتُ النار فإذا أكثر أهلها النساء . يكفرن . »

قيل : أيكفرن بالله ؟ قال : يكفرن العشير ويكفرن الإحسان ، لو أحسنت إلى إحداهن الدهر ، ثم رأت منك شيئا ، قالت ما رأيت منك خيرا قط .

وصية حكيمة من أم لابنتها

خطب عمرو بن حُجر ملك كندة^(١) ، أم إياس بنت عوف بن محلم الشيباني ، فلما تزوجت نصحتها أمها أسماء بنت خارجة الفزاري بالنصيحة الآتية ، وقد عملت بها ، وانجبت منه أبناءه السبعة الذين حكموا اليمن بعده ، وها يلي خلاصة النصيحة .

أَيُّ بُنَيَّةٍ : إن الوصية لو تُركت لفضل أدب ، تُرِكَتَ لذلك مِنْكَ ، ولكنها تذكرة للغافل ، ومعونة للعاقل ، ولو أن امرأة استغنت عن الزوج لِغنى أبيها ، وشدة حاجتهما إليها ، كُنتِ أغنى الناس عنه ، ولكن النساء خُلِقْنَ للرجال ، ولهن خلق الرجال .

أَيُّ بُنَيَّةٍ : إنك فارقت الجو الذي منه خرجت ، وخلقت العُش الذي فيه درجت ، إلى وكبر لم تعرفيه ، وقرين لم تألفيه ، فأخُظي له خصالا عسرا ، يكن لك دُخرا .

(١) كندة قبيلة من اليمن ، تنسب إليه أصلها ثور بن حابر ، وكان يلقب بكندة بكسر الكاف ويكنى أيضا ، لأنه كند أباه النمة ، أي كفر بنمة أبيه ، ولحق بأخواله ، انظر القاموس .

كوني له أرضا يكن لك سماء ، وكوني له مهادا يكن لك
عمادا ، وعليك بالقناعة وحسن السمع والطاعة ، وبالتفقد
لمواقع عينه وأنفه ، فلا تقع عينه منك على قبيح ، ولا يشم
منك إلا أطيب ريح .

وعليك بالتفقد لوقت منامه وطعامه ، فإن تواتر الجوع
ملهبة^(١) ، وتنغيص النوم مَغْضَبَةٌ ، وعليك بالاحتراس بماله ،
والإرعاء على حَتَمِهِ وعباله — وملاك الأمر في المال حسن
التقدير ، وفي العيال حسن التدبير — ولاتعصين له أمرا ،
وإن أفشيت سره لم تأمنى غدره .

ثم إياك والفرح بين يديه إن كان مهتما^(٢) والكآبة^(٣)
بين يديه إن كان فرحا .

حقوق الزوجة على زوجها

قدمنا للقارئ الكريم حقوق الزوج على زوجته ، والآن
نقدم إليك حقوق الزوجة على زوجها ، حتى لا يظن الأزواج

(١) أي يلهب فيه منك ، تريد منها أن تعد له طعاما في وقت حتى لا يفتقر منها

(٢) أي إن كان به هم وحزن .

(٣) الكآبة : الحزن .

أن كل الحقوق لهم ، وليس عليهم مثلها لزوجاتهم ، ففي الإسلام عدالة ، والزواج شركة في مزرعة الحياة ، فعلى كل من الشريكين مثل ماله على الشريك الآخر ، قال تعالى : « ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة » وتلك الدرجة لا تقتضى أكثر من أن يكون الرجل قيباً فى بيته وأميراً فيه ، مع رعاية حقوق رعيته ، قال صلى الله عليه وسلم : « والرجل راع فى أهله وهو مسئول عن رعيته » وفيما يلى بعض حقوق الزوجات على أزواجهن :

أول حقوق الزوجة على زوجها أن يتزوجها بصداق معجل كله أو بعضه ، أو مؤجل ، قال تعالى : « وآتوا النساء صدقاتهن نحلة » ، فإذا زفت إليه عاشرها بالمعروف لأن الزواج شرع ليدوم ، ولا يدوم إلا مع العشرة الهنيئة .

وبما أن الزوجة تركت أسرتها التى هى جزء منها ، وانتقلت إليه وهو منها غريب ، فالواجب عليه أن يمدّها عن هذه الفرقة بعشرة هنيئة لينت ، حتى تزول الوحشة بينه وبينها ، وتحل الألفة محلها ،

وقد أوصى الله بحسن عشرتهن بقوله : « وعاشروهن بالمعروف » وعليه أن لا يلجئ مواءمتها على الهفوات ، فمن من الناس

لا يخطيء ، ولا بأس أن يعظها بالقدوة الحسنة وبالمعروف عندما تخطيء .

وجاء في الحديث الصحيح توصية بهن في قوله صلى الله عليه وسلم : « استوصوا بالنساء خيراً » ، فإنهن خلقن من ضلع ، وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه ، فإن ذهبت تقيمه كسرته ، وإن تركته لم يزل أعوج ، فاستوصوا بالنساء خيراً » .

ومن حسن العشرة البشاشة في وجه الزوجة والعناية بها ، واحترام مكانتها كزوجة وكأم ، وحسن الحديث معها ، واستشارتها في شئون المنزل ، واستعمال الكلام اللين الوديع معها ، دون غلظة ليس لها مبرر ، وأن يكون نظيف الخلق ، نظيف الثياب ، طيب الريح ، وبخاصة عند مضاجعتها .

ومن حسن العشرة مداعبتها والمزح معها ، ففي ذلك تطيب لقلبها ، وإدخال السرور على نفسها ، لما فيه من الاهتمام بها ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يمزح مع نسائه ، ويعاملهن كزوج ، وينزل تكمراً لمستوى عقولهن ، روى أنه صلى الله عليه وسلم ، كان يسابق عائشة في العدو ، فسبقته يوماً ، ثم سبقها وقال لها (هلم بئلك) .

وفي الخير أنه صلى الله عليه وسلم ، كان من أفكه الناس مع نسائه - أقول - وكان ذلك منه مراعاة لبشريتهن وأنوثتهن^(١) ، كما أن النبوة لاتمنع من حقوقه البشرية

وكان عمر بن الخطاب مع خشونته يقول : (ينبغى للرجل أن يكون في أهله مثل الصبي ، فإذا التمسوا ماعنده وجلرجلا) أى فإذا طلبوا ماعنده وقت الجد ، كان رجلا كامل الرجولة .

ولا ينبغى أن يبالغ الزوج في الدعابة ولين الخلق مع الزوجة ، حتى لا تجرىء عليه ، وتسقط هيئته ، وتفسد أخلاقها ، فخير الأمور الوسط . والاعتدال بين الإفراط والتفريط .

فإذا رأى ما يخالف الشرع أو الأدب ، أظهر الجدة وامتنع ، حتى تثوب إلى رشدها ، ولا تنلغ في سوء الأدب أو مخالفة الشرع ، قال صلى الله عليه وسلم : « تَعَسَّ عبد الزوجة » وهو الذى تسيره زوجته على هواها ، فلا ينبغى أن يمكن رجل لزوجته من نفسه ، فيعكس الوضع الذى شرعه الله بقوله «الرجال قوامون على النساء »

(١) وهذا يقتضى أن يكون لمن ملئته من دوايح البنية والاشترائح الجريئة

قال الحسن : (ما أصبح رجل يطيع امرأته فيما تهوى ،
إلا كبة الله في النار) ، ومع أن عمر رضى الله عنه كان يرى
التبسط مع المرأة كما تقدم ، فإنه كان يقول : (شاوروا النساء
وخالفوهن) ، وذلك إذا كانت المخالفة أنفع من الموافقة ، أو
كانت مساوية لها في الفائدة ، ولكنها لإثبات عدم تبعية الرجل
للمرأة - إن اقتضى الأمر ذلك -

درس طباع المرأة

وعليك أن تدرس طباع زوجتك ، وتعاملها بما يصلحها وفق
حالها ، وكن في ذلك مثل الطبيب ، يعطى الدواء وفق الداء ، فاستعمل
اللين والسياسة أولا ، فإن لم ينفعا فاستعمل الخشونة ، فإن
بدا منها الانصياع والمسألة والدعة ، فعد إلى اللين والمطايبة
والرحمة ، ولا تعكس فتكون كالذى يضع السيف في موضع
الندى ، أو الندى في موضع السيف .

الغيرة على المرأة

عليك بالاعتدال في الغيرة فلا تستعملها إلا في موضعها ، فقد قال صلى
الله عليه وسلم : (إن من الغيرة غيرة يبخسها الله عز وجل هو غيرة الرجل

على أهله من غير ريبة^(١)؛ لأن ذلك من سوء الظن الذي نهينا عنه بقوله تعالى : « إن بعض الظن إثم » .

وقد أشار على - كرم الله وجهه - إلى آثار الغيرة بلا مبرر بقوله : « لا تكثر الغيرة على أهلك ، فترمى بالسوء من أجلك » .

وأما الغيرة في موضعها فمحمودة ، ففي الحديث الشريف « إن من الغيرة ما يحبه الله ، ومنها ما يبغضه الله » ... إلى أن قال : « فأما الغيرة التي يحبها الله ، فالغيرة في الريبة ، والغيرة التي يبغضها الله ، فالغيرة في غير ريبة » ... إلى آخر الحديث وقال صلى الله عليه وسلم : « إن الله يغار والمؤمن يغار ، وغيرة الله أن يأتي الرجل ما حرم عليه » أقول وفي حكمها أن تأتي المرأة ما حرم عليها .

فإذا رأيت من زوجتك ما يبخس شره فنبهها إليه ، وأمنعها عن الاسترسال فيه ، فالوقاية تمنع من الداء ، ولا تبالغ في إسالة الظن بها ، وتتبع عوداتها ، حتى لا تفسدها .
وأحسن علاج لمنع الغيرة ، أن لا تكثر من نزولها إلى الأسواق ،

(١) أخرجه أبو داود والترمذي وابن حبان .

(٢) أخرجه أبو داود وابن حبان وكلاهما أحمد والطبراني بمغايرة هيده .

قال الحسن : أتدعون نساءكم يُزاجمنَ ، العلوج ^(١) في الأسواق
قبح الله من لا يغار ، فإن خرجت الزوجة فبإذن زوجها ، والأفضل
أن يكون زوجها معها ، حماية لها من الفضول ، وطمانينة له
ومنعا من سوء الظن بها ، وأن تكون حين تخرج في ثياب
محتشمة .

وكما أن الزوج مكلف بأن لا يغار على زوجته ، إلا في مواطن
تحسن فيها الغيرة شرعاً ، حتى لا يفسدها بكثرة الشك فيها ،
فكذلك هي مأمورة أن لا تغار ، إلا في مثل ذلك حتى لا تفسده .

تمة حقوق الزوجة

ومن حقوق الزوجة على الزوج ، أن ينفق عايتها نفقة معتدلة ،
فلا يكون فيها تقتير ولا إسراف ، كما قال تعالى : « ولا تجعل
يلك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً
محسوراً » .

وقد حض النبي صلى الله عليه وسلم على نفقة الأهل فقال :
« خيركم خيركم لأهله » وقال في حديث آخر ذكر فيه أنواع

(١) العلوج : جمع علج يكسر العين ، وهو الرجل الكافر ، ومثله كل رجل يفتن فطره .

النفقات التي يشاب عليها : أعظمها أجراً الذي أنفقته على
أهلك .

وكان الإمام على رضى الله عنه ، متزوجاً بعد السيدة فاطمة
الزهراء - رضى الله عنها - أربع زوجات ، فكان يشتري لكل
واحدة منهن في كل أربعة أيام بدرهم لحماً ، مع أنه كان من
أهل التقشف والزهد ، وكان الأرم في عهده يُشترى به كثير ،

وكان ابن سيرين يستحب أن يعمل الرجل لأهله كل جمعة
(فالوذج) والفالوذج طعام يتخذ من الدقيق والماء والعسل
والسمن ، وقد اقتبس اسم (البالوظة) في عصرنا من هذا الاسم ،
وتصنع (البالوظة) من النشا والماء والسكر ، وقد يضاف اللبن
والسمن إلى ذلك ، وتسمى (المهلبية) نسبة إلى القائد العربي
(المهلب بن أبي صفرة) لأنه كان يحبها ، وقد وصفها له
أطبائوه .

وما كان يطلق عليه (الفالوذج) فيما مضى ، يسمى اليوم
(عصيدة) فهي طعام يتخذ من الدقيق والعسل أو السكر ،
والسمن والماء .

وينبغي للزوج أن يأمر زوجته بالتصديق بما بقى من طعام رطب يفسد بتركه ، فهذا أقل درجات الإحسان ، وللزوجة أن تفعل ذلك بغير تصريح منه ، لأنه مما يجرى به العرف الإسلامي .

ولا يليق بالزوج أن يستأثر بما كول طيب عن أهله ، سواء كان ذلك في البيت أم خارجه ، ولا ينبغي له أن يصف لزوجته طعاماً رآه وهو لا يريد إطعام أسرته منه ، وعليه أن يأكل مع زوجته وأولاده ولا ينفرد عنهم ، وأن يبلغها من الأحكام الشرعية ما تجب عليه - إذا كان منه على بينة ، فإن تشكك في معلوماته ، فليسأل عالماً ثقة عنها ، ويبلغها ما علم ، وعليها أن تعمل بما يبلغها من الأحكام ، لترضى ربها وزوجها ، وتكون من أصحاب المنازل الرفيعة عند الله تعالى .

وعلى الزوج أن يستعمل السياسة الشرعية عند نشوز الزوجة ، وعدم طاعتها له ، فيما هو من حقه شرعاً ، أو من حق الله بأن يعظها وينصحها ، فإن لم يفلح ذلك في ردها إلى الجادة ، مجرها في المضجع إلى ثلاث ليال ، وله أن يهجرها في أمر المدين إلى ثلاثة أشهر ، كما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم مع

زوجاته ، حينما أَمَرَ إلى بعضهن حليئاً فَأَذَعَنَّهُ ، ثم عاد إليهن ،
بعد نلّمنهن على ما حدث منهن^(١)

فإن لم يفلح الهجر أصلح بينهما حَكَمٌ أو اثنان ، يمثل كل
واحد منهما طرفاً من الزوجين .

وقد بعث عمر - رضى الله عنه - حَكَمًا ليصلح بين زوجين ،
فعاد قائلاً : لم أستطع الإصلاح بينهما ، فضربه بدرته وقال :
إن الله تعالى يقول : - أى عن الحكّمين - « إن يريدنا إصلاحاً
يوفق الله بينهما » فعاد الرجل ، وتلطف بينهما وأحسن العزيمة ،
فأصلح بينهما .

وإذا كان النشوز من أحدهما ، أو كليهما ، فليجتهد كل
منهما في حل الخلاف وإعادة الوفاق بينهما ولا ينتظرا الوسطاء
رعاية لكيان الأسرة ، وحماية للأولاد ، من آثار الانفصال
بينهما ، وهى في عصرنا آثار ملمرة وعنيفة ، فهى دائرة بين
التشرد وفساد الأخلاق ، وضياح المستقبل ، ومن لا يعيش
لأولاده ، فالموت خير له من الحياة .

(١) يباح الزوج أن يؤدب زوجته بالضرب غير المبرح إن لم يفلح هجره لما في
ردعها إلى الرشد والاستقامة ، لكننا ننصح بعدم استعمال هذا الحق إلا عند الضرورة القصوى ،
ويكون بحيث لا يثبت جرحه منها .

وليجهد كلا من الزوجين أثناء الخلاف ، في كف لسانه
عن الآخر ، وكثرة الكلام ، حتى لا تتسع الشقة بينهما ، وأعود
فأذكر الزوجين بقوله تعالى : « ومن آياته أن خلق لكم من
أنفسكم أزواجًا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة »
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

حقوق الأولاد وآدابهم

لم يشرع الله الزواج للمتعة الجنسية فحسب ، بل شرعه لإنجاب الأولاد ذكورا كانوا أو إناثا ، حتى يبقى الجنس البشرى خليفة بامتخلاف الله تعالى له في عمارة أرضه ، والسلطان على تربتها ومائها ، وزرعها وحيوانها ، ومعادنها وهواها ، وتسخير ذلك كله لخيره في معاشه ومعاذه .

ولقد جعل الله العاطفة الجنسية سبيلا إلى هذا الإنجاب ووسيلة إليه ، وهياً الله دوافعها اللائقة بها في كل من الرجال والنساء ، حتى تتحقق مشيئة الله تعالى ، بإنجاب ذريات متتابعة من أولاد آدم ، ليكونوا خلفاء الله ونوابه في أرضه ، قاله تعالى : « إني جاعل في الأرض خليفة » .

فعلى كل مسلم أن يقصد من زواجه - مع المتعة والإعفاف - إنجاب الذرية ، تحقيقاً لمشيئة الله تعالى ، ليكون له في عمله الجنسى مثوبة وأجر ، فإن المباحات والشبهوات ، تتحول بالنية إلى طاعات ، كما جاء في الحديث الصحيح « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى » .

وإذا كانت الأرض لا تصلح إلا بصلاح أهلها ، فلذلك يجب على الوالدين أن ينشأ أولادهما تنشئة صالحة ، وأن يتعهداهم بالتربية النظيفة ، ليشبوا على الفضيلة وعلو الهمة ، كما يتعهد البستاني حديقته بالمخصبات والرّى ، فيترعرع شجرها ، وتؤتي أكلها شهيا للآكلين ، جميلا يسر الناظرين .

وقد حمل الله الوالدين هذه المسئولية العظمى بقوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غُلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ »^(١) .

فالأولاد أمانة في أيدي الوالدين ، يسألان عما صنعاه في تربيتهم ومختلف شئونهم بين يدي الله تعالى ، فهما مكلفان بوقايتهم بالتربية الفاضلة .

وفي ذلك يقول النبي صلى الله عليه وسلم ضمن حديثه صحيح : « والرجل زاع في أهله وهو مشغول عن دينه » ،

(١) - سورة النحر : الآية (٦)

والمرأة راعية في بيت زوجها وهي مشغولة عن رعيتهما ،
ويقول : « إن الله سائل كل راع عما استرعاه ، حفظ أم ضيع » .
والأولاد المهذبون يسرُّ سعادة الأسر ، ومصلر هنائهم ، وراحة
نفوسهم .

مشقة تهذيب الأولاد

وتهذيب الأطفال من أشق الأمور ، ولكن الله سبحانه ييسره
بالصبر ، وحسن السياسة ، وسعة الأفق ، وجميل الحيلة .
فلا ينبغي الضجر مما يصنعه الأطفال ، ولا القسوة عليهم ،
فإن ذلك يأتي بعكس المطلوب ، وما يرى من (شقاوة)
الأولاد ، وحركتهم الدائمة ، يمكن تحويله إلى عمل نافع
ومفيد .

واعلم أن قلوبهم جواهر نفيسة ، خالية من كل نقش ،
قابلة لأن ينقش فيها ما يسمعه وما يرويه من أقوال وأعمال
أهلهم ومن حولهم ، من خير وشر ، ففي الحديث « كل مولود
يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه »
فالطفل يولد على البراءة والاستعداد للخير والشر ، وتلك
هي فطرته ، فليحرص أبواه على أن يتروعا في نفسه الخير ،

ويبعداه عن الشر ومقاصد الحياة ، ويهيئ له الجو الذي
يكتسب فيه الأخلاق الكريمة ، والمعارف النظيفة ، ويحافظ
فيه على دينه ، وعليهما أن يمنعا عنه قرناء السوء في صباه
وشبابه ، حتى لا يفسدوا عليه ما يتعلمه من أسرته ومدرسته ،
وهذه هي الوصايا العامة ، وفيما يلي جزئيات من التأديب
والتربية النافعة .

أولاً من التربية الفاضلة

الأصل في تربية الطفل اللين والقذوة الحسنة وحسن التوجيه ،
فلا ينبغي أن تستعمل الخشونة معه ، إلا عند الضرورة
القصوى ، وبقليل ، ودون إصرار أو إظهار عداوة ، ليدرك
الولد أن عقابه أو الخشونة معه لأجل مصلحته ، لا لكرامته
ومعاداته ، حتى لا يصير على ما هو عليه ، عنادا ومكابرة .

وللبهية أثر عظيم في نشأة الطفل ، فليحرص ذويه على أن
تكون بيئته مزرعة خصيبة ، يتناول منها الشيء
الطيب من الأخلاق والعادات ، فلا تقع عينه ولا تسمع أذنه ،
ملا يلقى ديناً وخلقاً وأدباً .

ولكل سن من عمر الطفل ما يناسبه من التربية والمعاملة ،
وقبله العنان في الأطفال الصغار لازمة وضرورية لحياتهم

العقلية والنفسية والخلقية ، فإنها تشعرهم بأنهم محبوبون في أسرهم ، فتتربى فيهم عاطفة الحب لمن حولهم ، والشعور بالمودة لهم ، وينتقل شعورهم هذا ، شيئاً فشيئاً إلى المجتمع الذى يعيشون فيه ، أما القسوة عليهم فإنها تُعقِّدُهم ، وتُسَيِّء إلى نفوسهم وأخلاقهم ، إذ تورثهم الغلظة والقسوة على من قسا عليهم ، ثم على المجتمع من حولهم .

رأى الأقرع بن حابس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقبل سبطه الحسين رضى الله عنه ، فقال : إن لى عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم ، فقال صلى الله عليه وسلم : « من لا يَرْحَمْ لا يُرْحَمْ » .

ودخل أحد الولاة على أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ، فوجده يداعب أطفاله ، فاستنكر ذلك منه ، فسأله : كيف تصنع في أهلك ، قال : إذا دخلت سكنت المتكلم وقام الجالس ، وامتلأت القلوب بالخشية ، فقال عمر : إذا كان هذا حالك مع أهلك ، فكيف تكون مع المسلمين ، ثم عزله من ولايته .

فالحق أن من ألوان التربية في الصغار ، البشاشة والمداعبة ، لتفتح قواهم العاطفية والذهنية ، وليتكون لديهم الشعور بالشخصية ، وبأن لهم كيانا فيمن حولهم .

وإذا بدر منهم قبل التمييز الناضج مالا ينبغي أن يصنعه لطفل كامل التمييز ، فيتحمله الوالدان ، قال عبد الله بن نداد : بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس ، إذ جاءه الحسين فركب عنقه وهو ساجد ، فأطال السجود بالناس ، حتى ظنوا أنه قد حدث أمر ، فقال صلى الله عليه وسلم : « إن ابني ارتحلني فكرهت أن أعجله حتى يقضى حاجته » .

ويظهر أن الحسين رضي الله عنه ، ركب عنق جده في آخر سجوده ، فلذا طال سجوده على المصلين ، حين انتظر الرسول نزول سبطه من نفسه ، خوفا من وقوعه حين يقوم من جلوسه ، والشفقة مشروعة حتى في الصلاة ، فهي طاعة من ألوان طاعة الله ، وقد كان الصحابة أثناء المسجود ، لا يعلمون سِرَّ إطالة الرسول سجوده ، إذ لم يروا الحسين يطر عنق جده وهم ساجدون ، فلما أتمَّ صلاته ، سألوه عن سبب إطالة السجود ، فأجابهم بما تقدم في الحديث ، ويجوز أنه يكون قد أخبرهم من غير أن يسألوه ، ليعلموا السبب ، وليكون تشريعا لهم .

والأدب الذي يؤخذ من هذه القصة ، أنه لا ينبغي للوالدين أن ينهرا الطفل الذي لا يعي أن أباه أو قريبه بين يديهما

العالمين في صلاته ، عندما يرتحله ، أو يجلس في حجره أثناء التشهد ، فإن القلم مرفوع عن أمثال هؤلاء الأطفال عندما يخطئون ، كما أنه لا ينبغي أن يُساء إلى أمه ، بحجة أنها غفلت عنه حتى حدث منه ذلك ، فجلاً من لا يسهو ولا يشغله شاغل ، وهو الله ، أما البشر فذلك منهم كثير الوقوع .

وإذا وصل الطفل إلى مرحلة التمييز ، أفهم برفق أن لا يصنع مثل ذلك ، ووجه بحكمة إلى ما ينبغي وما لا ينبغي .

توجيه الغرائز

كلما كبر الطفل تنبهت غرائزه الكامنة في نفسه ، والغريزة سلاح ذو حدين ، فهي تنفع إن أحسن استخدامها ، وتضر إن أسئ .

ومن الغرائز المبكرة في التيقظ ، غريزة حب التملك والاستثمار والسيطرة ، فينبغي توجيهها وتنظيمها ، حتى لا يعتدى الطفل على حقوق سواه ، ولا ينشأ شريراً مُفرماً بالحصول على ما في يد غيره طمعاً وعدواناً .

ومنها غريزة الميل إلى الطعام ، فإنها قد تتحول عند بعض الأطفال إلى شرامة وسوء أدب بالتهافت على الطعام أينما وجد

وإن كان مملوكا لغير ذويه ، فيسقى إلى أهله ، ويكون سببا
في رميهم بسوء التأديب ، وقد يدفعه شرهه إلى تتبع أطايب
الطعام ، وسرعة ابتلاعه بغير مضغ ، ليأكل أكبر كمية
ممكنة ، إلى غير ذلك من مظاهر سوء الأدب ، فينبغى تنظيم
هذه الغريزة أولا بحسن القدوة من أهله ، وثانيا بتعليمه
أن يبدأ باسم الله ، ويأكل بيمينه ، ويطيل المضغ ، ويأكل
ما يليه ، ويبين له فوائد ذلك .

كما ينبغى أن يعود على أكل الخشن من الطعام أحيانا ،
ليألفه وليريح جهازه الهضمي من الأطعمة الدسمة ، واحتياطا
لتصاريف القدر ، حتى إذا أجهده مَحْنَةٌ من الله في المستقبل
تحمل بأساءها ، وصبر على لأوائها .

وبالجملة يجب أن يراقب الوالدان مختلف الغرائز في
طفلهما ، ويوجهاه إلى الخير في وقت مبكر ، حتى إذا وصل
إلى مرحلة الشباب الخطرة ، كان وصوله إليها وهو مستقيم
الطباع ، مهذب الغرائز ، مرتضى الأخلاق ، فلا يصيبه فيها
ما يصيب غيره ممن نشأوا طلقاء غير موجّهين إلى معالى الأمور ،
ورحم الله الشاعر إذ يقول :

وينشأ ناشئ الفتيان منا . على ما كان عوده أبوه

فينبغي أن يعود عدم البصق والامتناع أمام غيره ، ما لم
يَغْلِبْهُ ذلك ، فليفعل بطلوت خفيض داخل (منديل) كما
ينبغي أن يُعَلِّم كيفية الجلوس المهيبة ، فلا يجلس أمام
سواه ، واضعاً رجلاً فوق رجل ، وأن لا يكسر من الكلام
والثرثرة ، وأن لا يبدأ الحديث ما لم يكن ذلك لداع ، وأن
يحسن الاستماع إلى من هو أكبر منه منا ، وأن يقوم
أو يوسع للقادم ، وأن ينصرف إذا سمع لغو الكلام وفحشه ،
ويُجَلِّدُ والديه ومن هو أكبر منه منا ، قريباً كان أو غريباً ،
ويحترم معلميه ويتقنّد بهم فيما حسن من أخلاقهم ،
ويجتنب ما لم يحسن ، قال صلى الله عليه وسلم : « خيار شبابكم
المتشبهون بشيوخكم ، وشوار شيوخكم المتشبهون بشبابكم »
وتشبهُ الشيوخ بالشباب يُذَمُّ ، إن كان التشبه بهم فيما يميلون
إليه من العبث والمجون والانصراف عن مكارم الأخلاق .

وعلى كل حال فالتشبه يكون في درجة من تشبه به علواً .
وانخفاضاً ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « من تشبه بقوم
فهم منهم » زواه ابن عمر .

كما يعود أن لا يتعالى على زملائه بمال أو جاه أو ذكاء أو غير ذلك ، وأن لا يشمخ بانفء على أمتاده ، بل يكون ، متواضعا مع الصغير والكبير .

والملق والمصانعة لا يحسنان في موضع حسنهما في علب العلم ، روى معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ليس من أخلاق المؤمن الملق إلا في طلب العلم » وقال ابن عباس : خَلَلْتُ طالبا فَعَزَّزْتُ مطلوبا : وقال بعض الحكماء : من لم يحمل ذل التعلم ساعة ، بقى في ذل الجهل أبدا : وقال بعض حكماء فارس : إذا قعدت وأنت صغير حيث تحب ، قعدت وأنت كبير حيث لا تحب .

وبالجملة : ينبغي أن يوجه إلى احترام معلمه وتوقيره ، روت عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من وقَّره عالما فقد وقَّره ربه » وذلك لأنه بإجلاله للعالم أجَّلَ أمرَ ربه باحترامه ، حتى يجعل من صلاحه قدوة له ، وقال علي ابن أبي طالب : لا يعرف فضل أهل الفضل إلا أهل الفضل ، وقال بعض الشعراء :

إنَّ للمعلم والطبيب كلاهما . : لا ينصحان إذا هما لم يكرما
فاصبر لدائك إن جفوت طبيبه . : واصبر لجهلك إن جفوت معلما

وإذا كان ولدك مترائياً في تأدية الفرائض ، فإن كان ذلك عن جهل وجب تعليمه ، وإن كان عن كسل وجب تنشيطه ، وإن كان عن عناد وجبت سياسته بحكمة ، وبدون تراخ ، مع التحول بالموعظة من صورة إلى صورة ، واختيار الوقت الملائم ، لا في كل وقت حتى لا يكرهها ، وكلما بكر الوالد بالنصح والتوجيه ، كان الانتفاع بذلك أرجى وأقرب ، وينبغي الإكثار من ذكر الله أمامه قبل البلوغ ، لتتربى الخشية عنده منه ، كما يتحدث عنده عن نعم الآخرة المتقين ، عذابها للعصاة ، ليتربى الوازع عنده مبكراً ، فإذا أدركه البلوغ على حال خيرة ، انتفع من هذه النشأة المباركة التي ثبتت آخيراً في النفس ، ثبوت النقش في الحجر .

فإذا ترك بدون توجيه قبل البلوغ ، كان علاجه بعده من الصعب الأمور ، وكثيراً ما يكون مثل النقش على الماء .

وفي مرحلة المراهقة تجب حماية الطفل من الاختلاط والخلو بالجنس الآخر ، من قرائب أو غرائب ، فإنها مرحلة حاسمة في حياته ، فلما قادته إلى الحماية والطهر ، ولما قادته إلى الانحراف والفساد ، فليتقظ الوالدان لهذه المرحلة تماماً .

وإذا منَّ الله عليه بنعمة الحياة ، كفته ومنعته من الفساد ، وأعانت والديه على تربيته وحمايته في تلك المرحلة ، فإنها تمنعه من ارتكاب مالا يليق ، قال صلى الله عليه وسلم : « إن بما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى : إذا لم تستح فاصنع ما شئت » فالحياء سياج من الشر ، مانع من الدنيايا ، ومن لا حياء عنده ، لا خير فيه .

ويجب أن يوجه الحياء ويستعان به على الخير ، حتى لا ينقلب بالطفل إلى الجبن .

وعلى الوالدين أن لا يعودا أولادهما الرفاهية والزينة ونعومة العيش دائما ، فقد جاء في بعض الحكم : « اخشوشنوا فإن النعمة لا تدوم » كما أن الولد الناعم لا يصلح للكفاح في سبيل رغبة الخبز ، ولا في الدفاع عن وطنه ، فلا بد من أن يعود بأساء الحياة ، ويكافح في سبيل نفسه وأسرته ، ليستد ساعده ، ويقوى جُلْدُهُ ، فإذا طلبه الجدُّ وجَدَهُ رجلا .

وكلما ظهر من الطفل خلقٌ جميل ، أقر عليه ، وشكر من أجله ، ليستمر فيا ظهر منه من جميل الخلق ، ويطلب المزيد من أمثاله ، ليحصل على رضا ربه وأوالديه ، ومن يشجعونه على مثله .

فإن خالف ذلك مرة ، فلا يكشف أسرته أمام غيره ، فإن ذلك يزيد جراً وعناداً ، بل يوجه مراً إلى نبل ما يكاد منه مما خالف به منهجه الخلقى المحمود ، ويبين له بحكمة سوء لقبته ، حتى يرجع عنه .

ولا يكثر وليه من ملائمه كل حين ، حتى لا يستهين بها ، بل يتعهده بالنصيحة الفينة بعد الفينة ، حتى لا يستمرىء طعم المعاصي بطول إقامته عليها .

وعلى الأم أن تعين زوجها في تربية أولادهما ، وتخوفهم بأنهما سنبغ أباهم إن لم يرجعوا عن تقصيرهم .

ويعود الطفل أن يتعاون مع زملائه ، وأن يعطف عليهم إن كانوا فقراء ، بطريقة لا تجرح شعورهم ، كما يعود أن لا يتطلع إلى ما في أيدي زملائه ، وما يلبسونه وما يصرفونه .

وإذا عاد الطفل إلى أهله بشيء ليس لهم ، ولا يعرفون أنه اشتراه من مصروفه ، فعليه أن يرفضوه ، ويفهموه أن لا يتكرر منه مثل ذلك ، ويكلفوه أن يسلمه إلى ناظر المدرسة ، إن كان قد وجده في فنائها ، فإن كان قد أخذه بطريق غير شريف ، فليكلفوه برده إلى صاحبه ، ولو بأملوب خيالي ، مئراً لموقفه ،

كَأَن يَقُول لَصَاحِبِهِ ، هَذَا قَلَمُكَ وَأَنْتَ غَيْرُ حَرِيصٍ عَلَى حِفْظِهِ . وَقَدْ أَرَدْتَ أَنْ أَزِيدَكَ وَعِيًا لِمَصْلَحَتِكَ ، فَأَخَذْتَهُ مِنْكَ لِأَرُدَّهُ إِلَيْكَ ، بَعْدَ أَنْ تَجِدَ أَلَمَ الْحَرَمَانِ ، وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا كَذِبٌ وَلَكِنَّهُ مَعْفُو عَنْهُ ، لِأَنَّهُ سَتَرَ جَرِيْمَةَ سَرَقَتِهِ ، فَهُوَ ارْتِكَابٌ لِأَخْفِ الضَّرَرَيْنِ .^(١)

وَيُعَوِّدُ الطِّفْلُ قَضَاءَ الْحَاجَةِ لِأَهْلِهِ ، حَتَّى يَكُونَ بَارًّا بِهِمْ بِمَعُونَتِهِ لَهُمْ ، كَمَا يَعَوِّدُ الرِّيَاضَةَ وَيَسْمَحُ لَهُ بِاللَّعْبِ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ نَهَارًا ، فَإِنْ مَنَعَهُ مِنَ اللَّعْبِ وَالرِّيَاضَةِ ، وَإِرْهَاقِهِ بِالِاسْتِذْكَارِ دَائِمًا ، يَبْطُلُ ذِكَاؤُهُ ، وَيَنْقُصُ عَيْشُهُ ، حَتَّى يَطْلُبَ الْحِيلَةَ لِلخَّلَاصِ مِنَ التَّعَلُّمِ .

وَعَلَى الْوَالِدَيْنِ أَنْ يَعِينَا أَوْلَادَهُمَا عَلَى بَرِّهِمَا ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « رَحِمَ اللَّهُ وَالِدًا أَعَانَ وَلَدَهُ عَلَى بَرِّهِ »^(٢) ، أَيْ لَمْ يَحْمِلْهُ عَلَى الْعُقُوقِ ، بِسُوءِ تَرْبِيَّتِهِ وَمَعَامَلَتِهِ مَعَهُ ، وَلَا شَكَّ أَنَّ بَذَاةَ اللِّسَانِ مَعَ الْأَوْلَادِ ، وَالتَّفَرُّقَةَ فِي الْمَعَامَلَةِ بَيْنَهُمْ ، يَحْمِلُهُمْ عَلَى الْعُقُوقِ .

(١) وَيُمْكِنُ أَنْ يَسْلَمَ إِلَى تَأْطُرِ الْمُدْرَسَةِ بِحُجَّةِ أَنَّهُ وَجَدَهُ فِي فِتْنَتِهَا .

(٢) أَخْرَجَهُ أَبُو الشَّيْخِ بْنُ حِبَّانَ فِي كِتَابِ الثَّوَابِ مِنْ حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَأَبِي حَمْرٍ .

وإذا بلغ ولدك الحلم فعامله كشريك ، ولا تعامله كطفل ،
فتفسد عليه استعداداه لأن يكون ركنا يعتمد عليه في المنزل .

ولا تعامله كعدو فيناصبك العداة ، واقض ما تستطيع من
حاجته ، مادام ذلك في مقدورك ، ما لم يكن قضاؤها ضعفا لك ،
أو إفسادا له ، فاصرفه عنها بالحكمة والحيلة .

وجماع القول في تربية الطفل : كن وسطا بين الإفراط
والتفريط ، ولا تكن صلبا فتكسر ، ولا ليناً رخوا فتعصر ،
واستعمل من الدواء ما يناسب الداء ، والله بعد ذلك هو الكفيل
بالخير ، ورحم الله الحكيم إذ يقول : ولئلا ربحانك تشمها
سبعا ، وخادمك سبعا ، ثم هو بعد ذلك عدوك أو شريكك : اه
فاجعله يا أخى شريكك ، ولا تجعله عدوك ، بحكمتك
في تربيته وتنشئته ، هدايا الله جميعاً سواء المسبيل .

حكمة الله في الأمراض البشرية

خلق الله كُلَّ إنسان صالحا للبقاء في الأرض إلى أجل محدود ،
يتيسر له فيه أن يؤدي المهمة التي خلقه من أجلها ، وهي
الخلافة فيها لعمارتها وعبادة الله فيها ، استعدادا للجزاء على
عمله في يوم النشور .

ونظرا لأن إقامة فيها محدودة ، فإن الله لم ينشئه لإنشاء
الخالدين ، كما ينشئ أهل الجنة ، بل أنشأه عرضة للأمراض ،
تمهيدا للفناء الذي ينتظره في الحياة الدنيا .

وإنما امتحن الله عباده بالأمراض لغايتين (إحداهما) :
أن يذكروا سلطان الله عليهم ، وأنهم ليسوا قادرين على حماية
أنفسهم منها ، حتى يكون الله تعالى حاضرا في أذهانهم ،
فلا ينسوه بما هم فيه من الصحة والنعمة الدائمتين (والثانية) :
أن لا يفاجأوا بالموت بعد صحة لم تصيبها آفة ، وقوة لم
لم يصبها ضعف ، فيكون الموت حينئذ شليدا على نفوسهم ،
ومفاجأة لم يحسبوا حسابها ، فكانت الأمراض من آن لآخر ،
ليذكروا بها الموت ، ويستعملوا للقاءه ، ولا يشتد جزعهم منه

يعد أن تَمَرَّسُوا بِأَسْبَابِهِ وَدَرَّجُوا عَلَيْهَا ، وعرفوا أنها مقدمات
له ، بل إنه أحيانا يطلب الموت ليتخلص مما أصابه من مرض
عنيف ، فسيحانك ما أعظم حكمتك . يا حكيم يا عليم :

الإنسان مجبول على تلمس أسباب الشفاء

ولقد جُبِّلَ الإنسان على تلمس أسباب الشفاء من مرضه ،
لئلا يعود إليه صحته ، فكان الله تعالى يهديه إليها بالمصادفة
أو عن طريق التجربة ، وقد جعل الله تعالى في أعشاب
الأرض ونباتها وعناصرها ومياهها المعدنية ، وغير ذلك ،
أسباباً للشفاء ، وما يصلح منها لشفاء مرض قد يكون سببا
لإحداث مرض آخر ، أو لزيادة آلامه ، وقد حبس الله سر
هذا الشفاء ، أو إحداث الداء أو زيادته عنده ، لحكم عظيمة ،
منها أن يسمخر الإنسان فكره في معرفة أسرار الله في خلقه ،
فيعرف مقدار رحمته بعباده وعنايته بهم ، ولا شك أن المعرفة ،
التي تنشأ عن أعمال الفكر تكون عميقة الجذور ، ومنها
أن يعلم الإنسان أن حياته ليست ملكا لقدرته بل هي ملك
لن خلقها لغاية معينة ، فإن شاء هداه إلى إبقائها إلى أجلها ،
يتوفيقه إلى أسباب شفائه من مرضه ، وإن شاء حبس عنه

أسباب الشفاء ، ليحل به الفناء ، وتنتهى به مهمته فى الحياة
الدنيا كما قدر الله .

الطب فى الأرض منذ نشأة الأمراض

ولا شك أنه منذ نشأ المرض فى الأرض ، بدأ الإنسان
يبحث فيها عن علاج لها ، فكما كان يبحث عن غذائه
بدافع من غريزة حب البقاء ، كذلك كان يبحث عن علاج
لأمراضه ، بدافع من غريزة حب البقاء أيضا .

ولانجد أمة من الأمم إلا ولها تقاليد وتجارب فى علاج
أمراضها ، حتى الأمم البدائية منها ، وقد تجد فيها من وسائل
العلاج لبعض الأمراض ، ما لم تهتد إليه الأمم الراقية بعد .

وأعرق الأمم فى الاهتمام إلى كثير من العقاقير والأدوية
الطبيعية ، الصين والهند ومصر والعرب ، ولهم كتب ومراجع
عظيمة ، كانت أساسا للطب التجريبي والصناعي ، وقد
ترجمت كتبهم إلى مختلف اللغات للانتفاع بها ، وقد برع
من الأطباء المسلمين كثيرون ، منهم الرئيس ابن سينا
والكندي والرازي والفارابي وداود الأنطاكي وغيرهم .

ولا يزال أثر المدرسة القديمة باقيا في الهند والصين وبعض البلاد العربية ، إذ لا يزال الكثير منهم يفضلون استعمال الأسلوب القديم من العلاج ، على الأسلوب الحديث ، ويرجعون إلى أهل المعرفة فيه من الأحياء ، أو إلى الكتب القديمة ، حين لا يوفقون إلى طبيب حى يعرف الطب القديم .

ولقد أخبرنى المرحوم الشيخ إبراهيم الأطفيش العالم الجزائرى الذى لجأ إلى مصر ، فرارا من الاستعمار الفرنسى فى الجزائر بالقصة الآتية :

قال الشيخ : كان يوجد بمدينة الجزائر طبيب عربى ، يعالج مرضاه بالعقاقير على الطريقة القديمة ، وكان يلبس الزى الجزائرى القديم المعروف ، وكانت له حبة كثيفة ، وكان يحسن قراءة وكتابة اللغة الفرنسية والتحدث بها ، وكان معروفا فى الأوساط الفرنسية العليا ببراعته فى الطب القديم .

وفى يوم ذهب إلى (السنترال) لإرسال برقية إلى جهة معينة ، فسُخِرَت منه الموظفة الفرنسية ، حين سمعت من يناديه بالفرنسية باسم الدكتور ، وتحدثت معه بالفرنسية ،

فأعطاهما ورقة مكتوبة باللغة العربية ، وطلب منها تسليمها إلى مدير السنترال ، وكان هذا المدير يعرف اللغة العربية ، ويعرف منزلة الدكتور العربي الجزائري في مهنة الطب العربي ، وكانت الفتاة الفرنسية لا تعرف اللغة العربية ، فأخذت الرسالة وسلمتها إلى رئيسها ، فما إن قرأها حتى كلفها بملازمة بيتها ، فسأله عن السبب ، فقال لها إن الدكتور العربي قرر أن بها مرضا عقليا لا تصلح معه للاتصال بالناس ، وأخبرها أنها لن تعود إلى العمل ، حتى يكتب لها هذا الطبيب أنها شفيت من مرضها ، فأدركت خطأها ، وسارعت إلى الطبيب العربي (الشيخ) في منزله تعتذر إليه عما بدر منها نحوه ، وتتمهد بأنها لن تعود إلى مثل ما فعلته معه أو مع سواه ، فطلب منها أن تعود إليه بعد شهر ، ليكتب لها تقريراً بعودة صلاحية لها ، ففعلت ، فكتب لها تقريراً بذلك ، وعادت به إلى رئيسها ، فأعادها ثانية إلى العمل .

طبيب كبير بمصر يعالج بعقاقير العطار

كان يوجد بمصر طبيب باطني كبير اسمه (محمود بك عبد الوهاب) وكانت عيادته في أول شارع (شبرا) بأول عمارة إلى يسار من يسلكه من جهة (الكوبري) وكان أستاذاً للجبل القديم من كبار الأطباء ، مثل المرحوم (عبد العزيز

باشا إسماعيل) وكان يوجد في العشرات الأولى من القرن العشرين ، وقد أدركته وأنا طالب بالقسم الثانوى بالأزهر ، وقد بلغت ثقة هذا الطبيب بنفسه وبالطب العربى ، أنه كان لا يجد حرجا فى أن يكتب لمريضه تذكرة طبية باسمه ، تحوى على عقاير يشترها من بائعيها (العطارين) فيجد الشفاء بتناولها ، وذلك إلى جانب براعته العظمى فى الطب الحديث ، فكان يعطى لكل داء ما يناسبه من هذا أو ذاك . وكانت مكتبته مليئة بالمراجع الأجنبية والعربية فى الأدوية المختلفة .

ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء

هذا حديث نبوى صحيح ، أخرجه البخارى فى كتاب الطب ، كما أخرجه الترمذى وابن ماجه ، والمقصود من هذا الحديث ، أنه تعالى لم يخلق مرضا من الأمراض ، إلا خلق له ما يشفيه ، عَلِمَ هذا الدواء من عِلْمِهِ ، وجهله من جهله ، فلا يلزم من وجود الداء العلم بدوائه ، كما لا يلزم من استعمال الدواء البرء ، لأنه ربما لا ينجح لمجاوزة الحد فى الكمية . أو الكيفية ، أو لخطأ الطبيب فى تعرف الأمراض المشابهة ،

فيمسبب في أحدها دون غيره ، لمعنى لا يرتقى إليه إدراكه ،
وقد يتحد الداء ، ولكن لم يرد سبحانه تأثير دوائه لأمر قدره
الله في علمه ، ومن هنا تخضع آرقام الأطباء والرضى للحكم
الخبير

العلاج مشروع في الإسلام

نبه الإسلام إلى وجوب العلاج من الأمراض بقوله تعالى :
« ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » أى لاتدفعوا بأنفسكم إلى
الهلاك ، وتلك قاعدة عامة توجب على المسلم أن يسعى في إنقاذ
نفسه من الهلاك ، بطاعة الله فيما أوجبه عليه ، ومنه العلاج
من الأمراض ، وقد ذكر الله في القرآن صراحة عقاراً هاماً يشفى
من كثير من الأمراض ، وهو عسل النحل ، وذلك في قوله
تعالى في سورة النحل : « يخرج من بطونها شراب مختلف
ألوانه فيه شفاء للناس .. » الآية ٦٩ سورة النحل .

الطب النبوى

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يجمع بين الطب الروحى
وطب الحقائق ، وكان القرآن الكريم عنده من أهم الأسباب في
الطب الروحى ، حيث يشتد به اللجوء إلى الله ، والله هو الشافى

في الحقيقة ، وما العقاقير إلا أسباب عادية قا تتخلف ، وفي ذلك يحكى الله تعالى عن إبراهيم عليه السلام أنه قال : « وإذا مرضت فهو يشفين » وقد جاء العلاج بالقرآن صراحة في قوله تعالى : « قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء » فقد صرحت الآية بأن القرآن يهدى إلى الحق ، وهذا هو شفاء الأرواح في العقائد والطاعات ، وبأنه شفاء ، والشفاء هنا مطلق يتناول شفاء الأمراض النفسية والعلل الجسدية ، ويشهد لذلك ما جاء في بعض أدعية النبي صلى الله عليه وسلم « وأن تجعل القرآن لعظيم ربيع قلبي وجله تحزنى وشفاء صدرى » وقوله أيضا : « خير الدواء القرآن » (١)

والمعول في ذلك على همة القارئ وحسن نيته ، « ثقت بكتاب الله الذى هو كلام الله العلى الكبير .

وفي ذلك يقول صاحب الأنوار المحمدية : وما هنا أمر ينبغي أن يتفطن له ، نبه عليه ابن القيم ، وهو أن الآيات والأذكار والأدعية التى يشتتن بها ويرقى بها ، هى فى نفسها نافعة شافية ، ولكن تمتدعى قبول المحل ، وقوة همة الفاعل وتأثيره ، فمتى تخلف الشفاء . كان لضعف تأثير الفاعل

(١) أخرجه ابن ماجه ، والبيهقى عنه أيضا .

أولعلم قبول المحل-المنفعل ، أو لمانع قوى فيه ، يمنع أن
ينجع فيه اللواء ، كما يكون ذلك فى الأدوية والأدواء الحسية :

العلاج بالرقى والاستعاذة بالله

هذا النوع من العلاج و من الطب الروحى (أو الروحانى)
وقد ثبت بكتاب الله وسنة رسوله ، أما ثبوته بكتاب الله ،
فينحى قوله تعالى : « قل رب أعوذ بك من همزات الشياطين
وأعوذ بك رب أن يحضرون » فقد أمر الله تعالى فى هذا النص
باللجوء إليه ليعيد اللاجئ إليه من همزات الشياطين ووساوسها ،
وما أشدها على حين تلح عليهم ، وتشككهم فى كل شئ حتى
فى حقائق الأشياء وفى تصرفات أنفسهم ، ومثل هذا النوع من
المرض النفسانى الذى تسببه وساوس الشياطين ، لا يفلىح
معه علاج بطب العقاقير ، وإنما يفيد فيه اللجوء إلى الله والثقة
بفضله ، حتى لا تجره هذه الوسوس إلى مزرعة الأوهام ، فيستعصى
عليه الخروج منها إلى حقائق الوجود إلا بنجدة من الرحمن الرحيم .
ونقرأ فى سورة الفلق قوله تعالى : « قل أعوذ برب الفلق من
شر ما خلق ومن شر غاسق إذا وقب . ومن شر النفاثات فى

العقد . ومن شر حاسد إذا حسد ، فنجد المولى سبحانه يأمر بالاستعاذة به من شر ما خلق ، ومن شر ليل شديد الظلام إذا دخل ظلامه في كل شيء ، ومن شر النفوس السواحر التي تنفث في عقد الخيوط بقصد السحر ، ومن شر حاسد إذا أظهر حسده وعمل بمقتضاه ، ولا شك أن مصادر الشر المذكورة في هذه السورة ، كثيرا ما تأتي بغتة ، بحيث لا يستطيع انقاذها ، فالله تعالى يأمرنا بالاستعاذة به ليدرأها عنا ، ويعيننا منها ، كما أنها لو جاءت بمقدمات معلومة ، فإن قدرة العبد قد لا تستطيع درأها إذا جاءت ، ولا انتقاءها إن كانت منتظرة ، فلهذا أمرنا الله بالاستعاذة به في ذلك كله ،

فإنه لا يقدر على دفع البلاء كله سواه ، والكلام فيما جاء من الاستعاذة بالله في سورة الناس ، يشبه ماتقدم .

أما الرقي فقلجاء عنها في صحيح مسلم من حديث عوف ابن مالك «كُنَّا نَرُقِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ : كَيْفَ تَرَى فِي ذَلِكَ ، فَقَالَ : اعْرَضُوا عَلَى رِقَاكُمْ ، لَا بَأْسَ بِالرُّقِيِّ : إِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهَا شِرْكٌ » أي لا بَأْسَ بِالرُّقِيِّ إِذَا كَانَ فِيهَا الْإِسْتِعَاذَةُ بِاللَّهِ ، دُونَ الْإِسْتِعَاذَةِ بِالْأَوْثَانِ ، كَمَا كَانَ ذَلِكَ فِي عَهْدِ الْجَاهِلِيَّةِ

وأخرج مسلم من حديث أنس « رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرُّقِّ من العين والحُمّة »^(١) والنملة^(٢) » وحديث آخر بزيادة « والأذن » أى وجمعها ، وهذا لا ينال العلاج بالعقاقير فى الأخيرين .

وجاء فى مسلم عن العين برواية ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « العين حق ، ولو كان شئ سابق القدر لسبقته العين » والمقصود أن الإصابة بالعين شئ ثابت موجود ، والتأثير إنما هو بإرادة الله وقدره ، كسائر الأمراض ، والعلاج النبوى منها الإكثار من قراءة المعوذتين والفتحة وآية الكرسى والتعوذات النبوية ، مثل « أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ، ومن كل عين لامة » أى تلم وتعصب بسوء .

ونحر أعوذ بكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر ، من شر ما خلق وذراً وبرأ ، ومن شر ما ينزل من السماء ، ومن شر ما يعرج فيها ، ومن شر ما زرا فى الأرض ، ومن شر ما يخرج منها ، ومن شر فتن الليل والنهار ، إلا طارقاً يطرق بخير يلوحن .

(١) الحمة السم والحمة ونحوها . (٢) مرض جلدى على هيئة بثور .

ومنها رقية جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم ، كما رواها مسلم
« بسم الله أرقيك ، من كل شيء يؤذيك ، من شر كل نفس
أو عين حاسدة الله يشفيك ، بسم الله أرقيك » .

وروى الإمام أحمد والنسائي عن أبي أمامة ، أن أباه سهل بن
حنيف حدثه « أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج وصاروا معه
نحو ماء ، حتى إذا كانوا بشعب الخرار من الجحفة ، اغتسل
سهل بن حنيف - وكان أبيض حسن الجسم والجلد ،
فنظر إليه عامر بن ربيعة ، فقال : « ما رأيت كاليوم » ، ولا أجلد
مُخَبَّاةً ^(١) ، فلبط سهل ^(٢) ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال : هل تتهمون من أحد ، قالوا عامر بن ربيعة ، فدعا
عامرا فتغيط عليه ، فقال : أعلام يقتل أحدكم أخاه ؟
هلا إذا رأيت ما يُعجبك تَرَكتَ ؟ ثم قال : اغتسل له ،
فغسل وجهه ويديه ومِرْفَقَيْهِ وَرُكْبَتَيْهِ وَأَطْرَافَ رِجْلَيْهِ وداخله
إزاره ^(٣) في قدح ، ثم صبَّ ذلك الماء عليه رجل من خلفه ،
على ظهره وجسده ، ثم كَفَى ذلك القدح ، ففعل ذلك فراح
سهل مع الناس ليس به بأس .

(١) أي أنه لم يرمطه في جسده ولا يياض جلده ، وأنه فاق في ذلك المرأة الحستاء .

الغنية في الخدر . (٢) أي صرع من العين وسقط على الأرض .

(٣) أي ماغطاة إزاره من جسده .

رقية عامة لكل مرض

عن عبد العزيز بن صهيب قال : دخلت أنا وثابتٌ علي أنس بن مالك ، فقال ثابت : يا أبا حمزة اشتكيت ^(١) ، فقال أنس : أرقيك برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال بلى : قال : « قل اللهم رب النمل مذهب اليباس ، اشف أنت الشافي ، لا شافي إلا أنت ، شفاء لا يغادر سقماً » أخرجه البخاري .

وفي صحيح مسلم عن عثمان بن أبي العاص أنه شكى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعاً يعجده في جسده ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ضع يدك على الذي تألم من جسدك وقل : بسم الله ثلاثاً ، وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته ، من شر ما أجِدُّ وأحاذِرُ »

طب الرسول من الفزع والأرق.

أخرج الترمذي عن بريدة قال : شكى خالدٌ إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : « يا رسول الله : ما أناَم الليل من الأرق » ، فقال صلى الله عليه وسلم : « إذا أويت إلى فراشك فقل : اللهم

(١) أي مرضت .

رب السموات السبع وما أظلت ، ورب الأرضين السبع وما
أقلت ، ورب الشياطين وما أضلت ، كن لي تجاراً من شر
خلقتك كلهم جميعاً ، أن يفرط عليّ أحد منهم أو يبني عليّ ،
عزّ جارئك ، وجل ثناؤك ، ولا إله غيرك .

دعاء نبوى شامل النفع

أخرج أبو داود في سننه عن أبي سعيد الخدرى قال :
دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم المسجد ، فإذا
هو برجل من الأنصار يقال له أبو أمامة ، فقال : يا أبا أمامة :
مالى أراك فى المسجد فى غير أوقات الصلاة ، فقال : هموم
لزمته ، وديون يارسول الله ، فقال : أفلا أعلمك كلاماً إذا
قلته أذهب الله عز وجل همك ، وقضى عنك دينك ، قال :
قلت بلى يا رسول الله : قال قل إذا أصبحت وإذا أمسيت :
اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن ، وأعوذ بك من العجز
والكسل ، وأعوذ بك من الجبن والبخل ، وأعوذ بك من
غلبة الدين وقهر الرجال ، قال : فقلت ذلك فأذهب الله
همى ، وقضى عني دينى . . .

وجاء فى الصحيحين أن (لا حول ولا قوة إلا بالله) كنزنا
من كنوز الجنة ،

وجاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال :
« من كثرت همومه ، فليكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله »

طب الرسول من الحريق

عن عبد الله بن عمرو - رضى الله عنهما - قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « إذا رأيتم الحريق فكبروا فإن التكبير
يُطْفِئُهُ » قال ابن القيم : وقد جربنا نحن وغيرنا هذا فوجدنا
كذلك .

وقال صاحب المواهب اللدنية : قد تجربت ذلك بطيبة في
سنة خمس وتسعين وثمانمائة ، فوجدت له أثرا عظيما لم أجده
لغيره .

قلت وهذا لا يمنع من استعمال أدوات الحريق الحديثة كخراطيم
المياه والمواد الكيميائية ، إلى جانب دعاء الله وتكبيره ، فإن
اتخاذ الأسباب مشروع .

تلك هي نماذج من رقى النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه ،
لشفاء الأمراض وتفريج الكرب ، باللجوء إلى الله تعالى الذى
بيده مقاليد كل شيء ، وفى كتب الشاغل والحسنة غير ذلك
كثير ، فارجع إليه إن شئت فى باب الطب النبوى .

ومع هذا الطب الروحي ، كان الرسول يلجأ إلى الطب بالأدوية والأعشاب والعقاقير ، وإليك نماذج منها .

طب الرسول بالأدوية

جاء في البخارى من حديث ابن عباس - رضى الله عنهما -
أاحتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم ، فى رأسه ^(١) من
شقيقة كانت به ، والشقيقة وجع أحد جانبي الرأس ،
والاحتجام نافع لها كما يقول أطباء العرب .

وروى ابن ماجه فى سننه « أن النبي صلى الله عليه وسلم ، كان
إذا صدغ ، غلّف رأسه بالحناء ، ويقول : إنه نافع بإذن الله
من الصداع »

فإذا كان مع الصداع حرارة مرتفعة ، فإن الحناء نافعة جدا .
لله فى تاريخ البخارى وسنن أبى داود : (أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما شكأ إليه أحد وجعاً فى رأسه ، إلا قال له احتجم ،
ولا شكأ وجعاً فى رجله ، إلا قال له : اختضب بالحناء) .

(١) أى أجريت له الحجامة، وهى من الدم بعد إحداث جرح له بالمحجم فى مكان معين فى رأسه .

بوجه في الترمذي بسنده ، عن سلمى زوجة أبي رافع مولى النبي ^(١) - صلى الله عليه وسلم - قالت : (ما كان يكون برسول الله صلى الله عليه وسلم قرحة ولا نُكْثَة ^(٢) ، إلا أمرني أن أضع عليها الحناء) .

طبه للرمد

أخرج البخاري بسنده عن سعيد بن العاص قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : الْكُمَةُ من المَنِّ ، وماؤها شفاء للعين ، والكمَةُ نبات معين لا ورق له ولا ساق ، يوجد في الأرض من غير تكلف ببذر ولا سقى ، وجاء في تذكرة داود الأنطاكي أنها تكون داخل الأرض كالقلاقص ، وتكون بلا نبات ولا زهر ، وأجودها ما كان في الرمل والقفار ، وغيره رديء ، خصوصا ما كان قريب الزيتون ، فإنه مُم قاتل ، أما الأول فيكون صغير الحجم ويؤكل ، بخلاف غيره ، وتوضع على القروح فتشفيها .

طبه للعدرة

العدرة وجع في الحلق يعثرى الصبيان غالبا ، - عن جابر دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة رضي الله عنها

(١) أي خادمه (٢) النكته القطة والآخر ، ولها تريد بها المخرج

وعندها صبي يسيل منخراهما ، فقال : « هذا ؟ فقالوا له : «
الدُّرَّةُ - أو وجع في رأسه - فقال : « ويلكن لا تقبلن أولادكن »
أيما امرأة أصاب ولعها عُذْرَةٌ - أو وجع في رأسه - فلتأخذ
قُسْطًا هندياً^(١) ، فلتعطه بماء ، ثم تمشطه بإياه ، يخلصت
عائشة فصنع ذلك للصبي فبرأ ، أخرجه الإمام أحمد وغيره .

طبه بالعسل للإسهال

في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري (أن رجلاً أتى النبي
صلى الله عليه وسلم ، يشتكى بطنه^(٢) ، فقال اسقه عسلاً ،
فسقاه ، فقال : « إني سقيته فلم يزد إلا استطلاقاً ، فقلت صدق
الله وكذب بطن أخيك » وفي رواية أحمد^(٣) « فقال في الرابعة
اسقه عسلاً ، قال : فأظنه قال : فسقاه فبرأ ، فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صدق الله وكذب بطن أخيك »
ومن العلماء من قال : ليس كل إنسان به استطلاق يصطح

(١) قال داود الإنطاكي هو خشب يأتي من الهند ، وهو من العقاقير النفيسة -
يقطع الصداق الشيق شرباً وسعوطاً - انظر باقي التفاصيل في تذكرة داود - والقسط
يباع عند المطارين .

(٢) في رواية أخرى (استطلق بطنه) أي كان به إسهال .

(٣) عن يزيد بن هرثمة .

له العمل فإن كان قد صلح لهذا الرجل ، فقد لا يصلح لغيره ،
وقال ابن الجوزى : حمل الآية على عمومها في الشفاء أولى ،
ويؤيده حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
« عليكم بالشفاءين - العمل والقرآن » .

طبه للإمساك

كان صلى الله عليه وسلم يوصى باستعمال السنّا لإزالة الإمساك
وأحيانا كان يضيف إليه التمر - والسنّا نبت حجازى ، أجوده
للمكى ، وقد اعترف الطب الحديث بأن هذا النبات نافع جدا
لإزالة الإمساك ، ويضاف إليه (عشب العرقسوس وغيره ،
وبباع في الصيدليات ، فى أكياس ، بلهم (مسحوق العرقسوس)

طبه للاستسقاء

هو مرض تملؤه البطن ، وسببه مرض الكبد أو الطحال
أو رشح الأمعاء ، أو غير ذلك ، وسمى بذلك الامم ، لكثرة
طلب صاحبه أن يسقى بالماء ، أو لكون بطن صاحبه كزق
الماء ، وجاء فى علاج الرسول له مايلى .

عن أنس قال : قدم زهط من عُرَيْنَةٍ وَعُكْلٍ على النبي صلى الله

عليه وسلم ، فَأَجْتَوُوا الْمَدِينَةَ ^(١) فَعَظُمَتْ بَطُونُهُمْ ، فَشَكُوا ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَوْ خَرَجْتُمْ إِلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ ، فَشَرِبْتُمْ مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا » رَوَاهُ الشَّيْخَانِ ، وَقَدْ رَوَى أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا أَمَرَهُم بِهِ الرَّسُولُ ، فَصَبَحُوا

طبه بالكلى

في الصحيحين « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، بَعَثَ إِلَى أَبِي ابْنِ كَعْبٍ طَبِيْبًا ، فَقَطَعَ لَهُ عَرَقًا وَكَوَاهُ عَلَيْهِ ، أَيْ فَضَذَهُ وَكَوَاهُ .

وفي مسلم عن جابر (لَمَّا رَمَى سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ أَكْحَلَهُ ^(٢) حَسْمَهُ ^(٣) بِالْكَلَى) وَعِنْدَ التِّرْمِذِيِّ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « كَوَى أَمْعَدَ بْنَ زُرَّارَةَ مِنَ الشُّوْكَةِ ، وَهِيَ حَمْرَةٌ تَعْلُو الْوَجْهَ .

والعلاج بالكلى معترف به في الطب الحديث والطب القديم ، ولا يعالج به مريض بالسكر ، فإنه خطر عليه ، وله أصول معروفة لأصحاب الفن

(١) أي أصابهم الجوى من المدينة ، والجوى داء الجوف .

(٢) الأكمل عرق في اليد ، أو هو عرق الحياة : قاموس .

(٣) أي قطعته .

الرسول ينشئ نظام الحجر الصحي

في الصحيحين من حديث أسامة بن زيد قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : الطاعون رجز أرسل على طائفة من بني إسرائيل أو على من كان قبلكم ^(١) ، فإذا سمعتم به بأرض فلا تدخروا عليه ، وإذا وقع بأرض وأنتم بها ، فلا تخرجوا منها فرارا منه »

والطاعون بشرة خبيثة أو أكثر ، تصيب الأباط ومراق الجلد ، وهو مريع الانتشار ، قاتل لمن يصيبه ، وهو موجود في البشرية من قديم ، وكان يفتك بها أكثر من الحروب ، ولا يُبقي على طبيب ولا شريف ولا غيرهما .

وقد جاء في الحديث أنه رجز - أي عذاب وألم - أصاب الله به طائفة من بني إسرائيل ومن قبلنا ، وغرض الرسول من ذلك : أن لا يجرع الناس ، إذا أصابهم ، فهو وباء في البشرية قديم ، وقد حدث بالشام عتب الفتج الإسلامي : وقد بين الرسول سبيل الوقاية من انتشاره وحصره في موطنه حتى تنتهي موجته ، بأنه إذا وقع بأرض ، فلا يدخاها

(١) شك بن الرازي ، أو أن (أو) بمعنى الواو .

من كان خارجا عنها وجوبا ، حتى لا تنتقل إليه العلوى من أهلها ، كما أوجب على المقيم بأرض الطاعون أن لا يغادرها حتى يزول منها ، وبذلك يُحصَر الطاعون فى موضعه ، فلا ينتقل إلى سواه ، ويقاس عليه كل الأمراض الوبائية ، وهذه أول خبر صحى تعرفه البشرية ، صلى الله عليك يا أبا القاسم ، فقد شفيت البشرية من أمراضها الخلقية والدينية ، وسلكت بها السبيل الأقوم فى وقايتها من الأمراض الوبائية ، ووضعت لها أسساً متينة يمكن البناء عليها فى علاج الأرواح والأجساد باللجوء إلى الله ، واستعمال العقاقير ، وسيأتى الكلام على هذا الحديث فى موضوع (العلوى بين الطب والشرعية)

من معجزات الرسول فى العلاج

أخرج البخارى فى تاريخه عن شرحبيل الجعفى قال أتيت النبى صلى الله عليه وسلم وبكى سلة ، فقلت يا رسول الله قد أذنتى ، تحول بينى وبين قائم السيف أن أقبض عليه وعناية الدابة ، فتفت فى كفى ، ووضع كفه على السلة ، فما زال يطحنها بكفه حتى رفعها وما أرى أثرها ، ومسح صلى الله عليه وسلم وجه أبيض ابن حمال - وكان به القيح - فلم يمت من ذلك اليوم ومنها أثر ، بأنزلة للبيهقى وغيره .

النهي عن استرضاع الحمقى^(١)

روى أبو داود بإسناد صحيح قال : «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تُسترضَعَ الحمقى ، فإن اللبن يُشبهُ » أي يورث الشبه بين الرضيع والمرضعة ، وفي رواية «فإن اللبن يُعدي » وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «الرضاع يغير الطباع » وعن ابن أبي حبيب مرفوعا «أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن استرضاع الفاجرة » أي الفاسقة .

العدوى والتأؤم والتناؤل

بين الطب والشرعة والعادة

من الأمور الثابتة تجربة وطبا ، أن بعض الأراض ينتقل بالمخالطة ، من العليل إلى الصحيح ، عن طريق زفيره أو فضلاته المختلفة ، وأن لكل مرض خاصيته في العدوى .

وقد أثبت التحليل المعمل والمجهر والتجارب العلمية المختلفة ، أن لكل مرض مُعدٍ كائنا صغيرا يسمى علميا (الميكروب أو الفيروس) وأنه بعد انتقاله مع فضلات المريض إلى الصحيح ، يُسببُ له المرض ، عند ما تنقضى على انتقاله مدة معينة ، تسمى فترة الحضانة .

(١) المراد من الحمقى المردة المعروفة بالحمق .

ومن أجل ذلك يوصى الأطباء من يخالطون المرضى ، أن لا يستعملوا الأدوات التي يستعملها هؤلاء المرضى ، إلا بعد غليها أو تطهيرها بالمحاليل القاتلة للميكروب ، كما يوصونهم بفتح بعض النوافذ في حجرة المريض ، لتجديد الهواء بطريقة صحية ، حماية لهم من العدوى .

وهناك بعض الأمراض ، لم يعرف له ميكروب يسببها ، وقد يكون له ذلك ، ولكنه لم يكشف بعد ، ولا يزال سره عند الله تعالى الذي يعلم الغيب :

وبما لا شك فيه أن الله جعل لكل داء دواء ، لأن ذلك هو اللائق بحكمته تعالى ، ولقوله صلى الله عليه وسلم : « مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً » أخرجه البخارى وغيره ، ولكن بعض الأمراض لم يتوصل الأطباء إلى دواء يستأصله ، وإن وصلوا إلى ما يخفض حدته ، حتى ، تحين منية المصاب به ، ولا يزالون جادين في البحث عن علاج له ، رحمة للمصابين به ، وعسى أن يهيبهم الله تعالى إليه ، أما معظم الأمراض فلإنهم وصلوا إلى علاجه ينجا عظيم ، إلا مع من كتب الله عليه الموت ، فإن العلاج

الذى عرفت نجاحه مع غيره ، يصبح عديم الجلوى بالنسبة له ،
 قال تعالى : « فإذا جاءَ أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون »
 ، والشرعة الإسلامية تقرُّ الطبَّ على أن الأمراض تنتقل بالعدوى ،
 ولا يمنع من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « لا عدوى ،
 ولا طيرة ولا هامة ولا صفر » فقد كان العرب قبل أن يشرفهم
 الله بالإسلام ، ينسبون كلَّ شيء إلى أوثانهم ، فكانوا ينسبون
 إليها الأمطار والأرزاق ، والانتصار في الحروب وشفاء المرضى
 وغير ذلك ، وكانوا يقدمون إليها القرابين لتحقيق لهم بزعهم
 ، يريدون .

فلما زالت أدولة الأوثان ، وشرفهم الله بالإسلام ، كان لابد
 من تتبع أقوالهم وأعمالهم وعقائدهم ، لإزالة ما علق بها من نسبة
 الأمور فيها إلى غير الله تعالى ، أو من السكوت فيها عن الله ،
 حتى لا يتسرب إليهم الشرك من أية نافذة كانت ، وهم قريبو
 عهد بنجاهلية ،

ومن ذلك أنهم كانوا يعتقدون أن الأمراض تنتقل إلى الأصحاء
 من المرضى ، تدون أن يمرَّ بنحو أطرهم أن ذلك مبنى على مشيئة
 الله وقدره ، على أقوالهم من نسيان الله في أمرهم كله ، فأصبح

محتوما أن يتعلموا أن مرد الأمور إلى الله ، وأن العلوى لا تكون بغير مشيئة الله ، فلما قال الرسول صلى الله عليه وسلم : « لا علوى » قاصداً أنها لا تكون بغير مشيئة الله تعالى .

ويدل على أن ذلك هو مقصوده صلى الله عليه وسلم ، أن أعرابيا حين سمعه يقول « لا علوى » : « سألته قائلا : « يا رسول الله : فما بال إبلى تكون في الرمل كأنها الظباء ، فيأثني البعير الأجر ، فيدخل بينها فيجربها ، قال : فمن أعدى الأول ؟ » أخرجه البخارى .

أراد الأعرابي من سؤاله أن العلوى كمرذاتى ، يثنى بمجرد المخالطة : وقد طرح جانب من تفكيره مشيئة الله وإرادته ، وأنه هو وحده الذى جعل المرض ينتقل من المريض إلى الصحيح ، فلهذا رد النبي صلى الله عليه وسلم رداً مفجعاً ، صحح به عقيلة الأعرابي ، وردّها إلى الصواب ، وبين به ولقم الأمر ، إذ قال : « فمن أعدى الأول ؟ » أى فمن تقل الجرب إلى الأول الذى حدث له الجرب ، دون أن يخالط حيواناً مصاباً بالجرب ،

وسكوت الأعرابي بعد جواب النبي صلى الله عليه وسلم ، دالّ قنناعه بأن البعير الأول ، حيث لم يخالط مريضاً بالجرب

فلا تكون إصابته بالعدوى ، بل بفعل الله ومشيته وقدره ، وكذلك ماخالط المصاب بالجرب ، تكون إصابته بفعل الله وقدره ، قياسا عليه ، وماالمخالطة سوى سبب عاى للإصابة ، يجوز أن يتخلف .

وبذلك حصل مقصود النبي صلى الله عليه وسلم ، من إرشاد القوم إلى أن مردّ كل الأمور إلى الله تعالى ، ودواء أكان لها سبب عاى أم لم يكن ، كما حصل مقصوده من تثبيت عقيدتهم في توحيد الله ، وأنه هو الفعال لما يريد ، بعد أن كانوا في جاهليتهم القريبة ، قد نسوا الله ونسبوا الأمور إلى غير سائقها وفاعلها الحقيقي - سبحانه وتعالى -

الرسول لا ينفى العدوى بالمخالطة

واعلم أن الرسول صلى الله عليه وسلم ، حين قال (لاعدوى) لاينفى أن المخالطة سبب عاى في انتقال المرض ، بل لقد سبق الأطباء جميعا في إقرار ذلك ، ووضع نظاما للوقاية العامة من العدوى بالأمراض الوبائية ، أصبح يسمى نظام الحجر الصحي . ومن ذلك قوله : «لايوردن ممرض على مصبح»^(١) وقوله : «الطاعون

(١) أن صاحب الإبل المريضة لا يوردها على ليل صحبة ، حتى لا تصاب بالعدوى .

رجز أرسل على بنى إسرائيل أو على من كان قبلكم ، فإذا سمعتم به بأرض ، فلا تدخلوا عليه ، وإذا وقع بأرض وأنتم بها ، فلا تخرجوا منها فراراً منه » أخرجه الشيخان في صحيحيهما من حديث أسامة بن زيد ، كما حذر من مخالطة المصابين الأمراض تحذيراً شديداً ، كقوله : « فِرَّ من المجذوم كما تفر من الأسد » إلى غير ذلك من النصائح الطبية الوقائية ، الدالة أوضح الدلالة على إقراره صلى الله عليه وسلم نظرية العدوى بالمخالطة ، على أن يعتقد ، أن هذه العدوى لا تكون إلا بمشيئة الله تعالى ، كما أشار إليه قوله : « فمن أَعْدَى الأول ؟ فكم من مخالط شديد المخالطة للمرضى ، ينجو من المرض لأن الله شاء له الوقاية ، وكم من بعيد عن جَوْ المرض ، فتك به مرض أصابه عفوا بتقدير الله جل وعلا ،

من فوائد قول الرسول « لا عدوى »

ومن الفوائد العظيمة لقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « لا عدوى » على معنى : لا عدوى إلا بمشيئة الله ، أن لا يترك الأصحاء مرضاهم ، ولا يملوهم خوفاً من فاعلية العدوى ، فمتى عرف المخالطون للمرضى ، أن العدوى لا تنتقل إليهم بغير قدر الله ، امتلأت قلوبهم بالطمأنينة ، قاموا على خدمتهم ، مع الاحتياط قدر الإمكان ، بانقضاء

إفرازاتهم المختلفة ، ولا شك أن إيمان المخالط بذلك ، يرفع معنوياته ، ويجعله أكثر مناعة ضد المرض ، من ذلك الذى يرجف فؤاده من قاعلية العدوى ، وحمية انتقالها ، فالخوف من العدوى أقوى العوامل على ضعف أسباب المقاومة الذاتية فى صاحبه ، وذلك أمر مسلم به طبيًا ، فما أشد فتك الوبم والخوف من المرض بصاحبه - وإن لم يخالط المرضى - جاء فى بعض الحكم : « إن من القرف الثَّلَفِ »

فعلى كل مسلم أن يعلم أن المرض لا يأتيه بغير مشيئة الله تعالى ، وأنه قد ملح الإنسان بسلاح قوى يرد عنه عوادي المرض ، وهو كرات الدم البيضاء ، فهى الحارس الإلهى الذى يدفع عنه فيروسات الأمراض وميكروباتها ويفتك بها ، وعليه أن يتحرز من إفرازات تمرضه قدر إمكانه ، ويترك السلامة بعد ذلك لله تعالى ،

وليعلم أن ما أخطأه لم يكن ليصيبه ، وما كتب عليه فلا بد آمن أن يصيبه ، فلا يغنى حذر من قدر ، فقد جفت الأقلام رطوبت الصحف

التشاؤم

ومن العادات الموروثة في الناس ، أن يتشاءموا ببعض الأمور ، وأن يقعد بهم هذا التشاؤم عن المضي نحو الأعمال النافعة ، وهذا نقص في الخلق عظيم ، فإن من شأنه أن يحول دون جلب النفع ودفع الضر ، فإله سبحانه لم يجعل ما يتشاءم به الناس سبباً لجلب الشؤم عليهم إن هم انطلقوا إلى تحقيق ما يريدون من مصالحهم .

ولهذا كان لابد لصاحب الشريعة من أن يقاوم هذا التشاؤم ويضع له حداً ، فأتبع قوله : « لا عدوى » قوله : « ولا طيرة » ، أي ولا تطير ، والتطير التشاؤم ، مأخوذ من الطير فإن العرب كانوا إذا أرادوا الشروع في سفر أو عمل ، أنفروا أول طائر يلقونه ، أو أزعجوه من عشه ، فإذا طار جهة اليمين ، تفاعلوا ومضوا لتحقيق ما يريدون ، وإذا طار إلى جهة غير جهة اليمين تشاءموا وقعدوا عن تحقيقه ، كما كانوا يتيامنون بالسواض ، وهي الطيور تمر من اليسار إلى اليمين ، ويتشاءمون بالبواض ، وهي الطيور تمر من اليمين إلى اليسار ، ثم عم التطير في التشاؤم ، سواء أكان بسبب الطير أم سواه ، والرسول

لا يقصد بقوله : « ولا طيرة » نفي ذات التطير - أى التشاؤم -
فإنه كان موجودا ، ولا يزال عند بعض الناس ، ولكنه يقصد
النهى عنه ، ويريد أن يحول دون إزعاج الطير فى أعشاشها ،
وقد صرخ بذلك فى قوله صلى الله عليه وسلم : « أقرؤا الطير على
وكناتها » أى اتركوها قارة فى أعشاشها ، ولا تخرجوها
لتتشاءموا أو تتفاءلوا بها .

أثر التفاؤل والتشاؤم

وكانت الفيرس والعرب أكثر الناس تشاؤما ، ولا يزال
كثير من الناس يتشاءمون ، ويحجمون عن الإقدام يائسين
من الظفر بتحقيق رغبتهم ، متقلبين فى الشقاء والتعس ،
وإلى جانبهم هؤلاء السعداء من المتفائلين ، الذين يقدمون
على مطالبهم ، بعد أن يهتئوا لتحقيقها الأسباب ، ويشقوا
بما عند الله من الخير ، فلا يصددهم خوف من مجهول ،
ولا يكفهم خور فى العزيمة ، ولا يثنىهم طير يمر ناحية اليسار
أو غيره عن الإقدام ، فيعودون بالفوز بالمقاصد ، وينقلبون
بتحقيق الرغائب ، فإن الغم فى الإقدام ، والخيبة فى الإحجام
فمن ابتلى بالتشاؤم فليصرف عن نفسه وساوس الشيطان ،
وليعلم أن الرزق والخير تابعان للطلب لا للهروب ، وأن ليس

لا يتشاعم به الناس أثر في عدم تحقيق ما يريد : ولا لما
يتفاءلون به أثر في تحقيقه ، قال عكرمة : كنا جلوسا عند ابن
عباس رضي الله عنهما ، فمر طير يصيح ، فقال رجل من القوم :
خير ، فقال ابن عباس : لا خير ولا شر ولنعم ما قاله الشاعر لبيد :
لَعَمْرُكَ مَا تَدْرِي الضَّوَارِبُ بِالْحَصَى وَلَا زَاغِرَاتُ الطَّيْرِ مَا لِلَّهِ فَاعِلٌ
وقد وصف النبي صلى الله عليه وسلم المضي في المطلوب علاجا
للتشاؤم فقال : « إن في الإنسان ثلاثة الطيرة والظن والحسد
فَمَخْرَجُهُ مِنَ الطَّيْرِ أَنْ لَا يَرْجِعَ ، وَمَخْرَجُهُ مِنَ الظَّنِّ أَنْ لَا يَحْقُقَ ،
وَمَخْرَجُهُ مِنَ الْحَسَدِ أَنْ لَا يَبْغَى » .

عبرة

من أسوأ أنواع التشاؤم ما حدث من الوليد بن يزيد بن
عبد الملك ، فقد فتح المصحف فخرج له قوله تعالى : « واستفتحوا
وخاب كل جبار عنيد » وكان في وسعه أن لا يتشاعم بشيء
من القرآن ، فإنه جاء للعظة لا للتشاؤم ، لكنه أبى إلا أن
يتشاعم بهذه الآية ، فمزق المصحف - مزقه الله وأنشأ يقول :

أَتُوْعِدُ - كُلَّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ

: فها أنا ذاك جبار عنيد

إذا ما جثت ربك يوم حشر

فقل يارب مزقنى الوليد

فلم يلبث! إلا أياماً قتل بعدها شر قتله لا وعلق رأسه على قصره ، ثم على سور المدينة ، وكان شؤمه عليه من جهة تمزيقه كتاب الله ، لا من جهة الآية الكريمة : «لَقَدْ تَصَادَفُ الْبَرُّ ، كَمَا قَدْ تَصَادَفُ الْفَاجِرُ .

التفاؤل مشروع

٦ التفاؤل مشروع ، لأنه باعث على الجد ، ومعوان على الظفر بالمطلوب ، إذ هو سبب لقوة العزم على المضي ، ولهذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم يحب الفأل الحسن ، ويتفأعل في غزواته وحروبه وشؤنه ، «سمع كلمة فأعجبه فقال : «أخذنا فآلك من فيك» وروى الترمذى وصححه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج لحاجة ، يعجبه أن يسمع يا نجيح يا راشد ، وأخرج البخارى بمسنده عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا طيرة وخيرها الفأل ، قالوا وما الفأل يا رسول الله ؟ قال الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم » .

ولما وصل النبي بجيشه إلى حنين ، ليغزو هوازن قال له رجل : إني انطلقت من بين أيديكم حتى طلعت جبل كذا وكذا ، فإذا بهوازن عن بكرة أبيهم ، بظعنهم^(١) ونسجهم وشياهم ، اجتمعوا إلى حنين ، فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ، متفائلاً بذكر أنعامهم وشياهم ، وقال : تلك غنيمة للمسلمين غدا إن شاء الله تعالى ، وقد تحقق فأله ، وغنم منهم غنائم كثيرة .

فالإسلام يقر القاتل ، لأنه يشد العزيمة ، ويدفع إلى الآمام ، بخلاف التطير ، فإنه مرض نفساني ، يدعو إلى الاستخذاء والتقاعس عن الخير ، فلهذا نهى عنه الشرع ، وذلك دستور يقره الطب النفساني ويمدحه .

الهامة

كان من عقائد الجاهلية ، أن روح القتيل الذي لا يؤخذ بشأره ، تصير هامة وتصيح قائلة : اسقوني من دم قاتلي ، فإذا أدرنكوا ثأره امتنع ظهورها ، واستقرت روحه في قبرها .

(١) جمع ظيعة ، وتطلق على المودج فيه امرأة أم لا ، قلموس .

والهامة طائر يطير في الليل ، ويسمونه الصدى ، قال
الزبرقان بن زيد فيها :

يا عمرو إلاً تدعُ شتبي ومنقَصتي
أضربك حتى تقول الهامة اسقوني

وقال ابراهيم بن هرمة :

وكيف وقد صاروا عظاما وأقبراً

يصيح صداها بالعشي وهامها

وهذا الاعتقاد فاسد ولا صحة له ، وقد كلف أصحابه
ضحايا لاعداد لها ، فإنه كان يؤدي إلى قيام القبائل أو
الأسر بعضها على بعض ، للأخذ بشار أحد أفرادها ، فيفني
منهم العدد الكثير ، من أجل فرد واحد .

فلذلك نفي النبي صلى الله عليه وسلم الهامة قائلا : « ولا هامة »
ليرجع الأمر إلى القضاء ، فيحكم بقوله تعالى : « وكتبنا عليهم
فيها أن النفس بالنفس » ... الآية : إن كان القتل عمدا ،
أو يحكم بالدية إن لم يكن عمدا ، إنما لم يعدل أولياء الدم
إلى العفو ، عملا بقوله تعالى : « وأن تعفوا أقرب للتقوى » .

ومما يؤسف له أن هذا الاعتقاد ، لا يزال له بعض الظلال
والآثار في بعض الأقاليم والقبائل العربية ، فإن عادة الأخذ

بالشار في مجتمعهم ، أكثر بروزاً من الرجوع إلى القضاء ، مع أن حكم الله أعدل ، والأخذ به ألزم ، والعدل عنه إلى ما هم عليه ، مُخِلٌّ بالأمن ، وسبب لأشنع الكوارث .

صفر

من عقائد العرب قبل الإسلام ، أن شهر صفر ، هو شهر النحوس والفتن ، فكانوا يتشائمون به ، فلا يعتقدون فيه زواجا ولا بيعاً ، ولا يسافرون فيه لتجارة ، ولا يباشرون مقصدا من المقاصد الجادة .

كما أنهم كانوا يعتقدون أن الألم الذي يشعر به الجائع ، سببه حية عظيمة في البطن ، تنهش من أحشائه وضلوعه ، أطلقوا عليها اسم (صفر) فنفى الرسول صحة هذين الاعتقادين ، بقوله في الحديث : « ولا صفر » فإن ذلك من الخوف الذي لا يليق بالعقلاء .

الغول والتولة

ومن عقائدهم أن الغيلان تترامى للناس في الفلوات ، على أشكال مختلفة ، فتضلهم عن سواء السبيل وتهلكهم ، وما يهلكهم سوى هذا الوهم الكاذب ، والخيال العاثر ، فهو الذي يصل عقولهم ، فيضلون عن سواء السبيل ، الموصل إلى غايتهم .

كما اعتقدت نساؤهم أن حمل التولة ، يحجب المرأة إلى زوجها ، والتولة خرز أو حجارة أو ودع أو نحوها ، وكانت نساؤهم يحملن هذه الأشياء ، فنهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن اعتقاد إضلال الغول ونفع التولة بقوله : « ولا غول ولا تولة » كما جاء في بعض روايات الحديث ، وقال في التيممة والودع : « من علّق تيممة فلا أتم الله له ، ومن علّق ودعة فلا أودع الله له » ودخل ابن مسعود على امرأته ، وفي عنقها شيء معقود ، فجلّبه فقطعه ، ثم قال : لقد أصبح آل عبد الله أغنياء عن أن يشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا : ٥١.

جزى الله نبينا على هذه النصائح والإرشادات الجلييلة ، ما هو أهل من الصلاة والتسليم ، والإجلال والتكريم

التلقيح الصناعي في الأرحام والأنابيب

مقدمة :

لله تعالى في خلقه شئون وحكم « يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور أو يزوجهم ذكرانا وإناثا ويجعل من يشاء عقيلا إنه عليم قدير »

فالأمر لا يتجرب دائما على وتيرة واحدة ، ليعلم الناس أن من وراء هذه الظواهر إلها ذا قوة قادرا قاهرا ، له وحده حق الاختيار وحق المشيئة والتقسيم ، وأنه ليس في قدرة أحد أن يحتق لنفسه ما يريد ، وليس في قدرة سواه أن يعينه على تحقيق ما يبتغي ، إلا أن يشاء الخالق الذي يُعلم ما ينبغى لعباده ، وما يصلح به الأرض التي يعيشون عليها ، وما يصلح به الكون جميعه ، ولهذا بقى العالم بحكمه وتدبيره - من يوم أن خلقه الله حتى الآن - دون أن يعتريه فساد ، أو تمزج إليه وهن « فارجع البصر هل ترى من فطور . ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاسئا وهو حسير » وسوف يظل كذلك حتى يتحقق قوله تعالى : « يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات ويرزوا لله الواحد القهار »

فالخيرة دائما في اختياره الله مبدع هذا الكون الجميل ، ولا يختار دائما إلا ما فيه مصلحة ، لأنه حكيم خبير ، فلهذا يتحتم على كل مخلوق أن يرضى بما قسمه الله ، فهو أعلم بمصلحته ومصلحة سواه ، ولو أشرك معه آخر في الاختيار أو التنفيذ ، لفسد كل شيء . ولا ينبغي لأحد أن يعترض على الله فيما قسمه الله له ، أو يجزع لأنه تعالى حرمه من الذرية ، أو أعطاه ذكورا أو إناثا خلصا ، أو عددا قليلا أو كثيرا منهم ، فذلك ليس من شأنه ، بل من شأن الخبير البصير ، الذي عنده الأسباب والحكم الداعية لهذا التفاوت ، وهى فى مجموعها تشير إلى المصلحة العامة أو الخاصة ، أو إليهما جميعا ، أو إلى تذكير الناس بأنه وحده هو الفعال صاحب الاختيار ، وأن له حكما قد يظهر بعضها للناس ، وقد تخفى ويعلم سرها العليم الخبير .

هذه مقدمة بين يدي الموضوع ، أردت بها أن يرضى كل مؤمن بما كتبه الله له ، وأن يتجنب الوقوع فى شرك الدجالين ، وأن لا يرتكب موبقات تغضب ربه ، ولا تحقق له أمنيته التى يبتغيها ، كما فصله فيما يلى .

التلقيح الصناعي بالأرحام

حُرِّمَ بعض الأزواج الإنجاب ، لأن حيواناتهم المنوية مَبْتَنَة ، مع استعداد نسائهم له ، وكان هؤلاء فيما مضى يرضون بقضاء الله تعالى ، وقد يشبعون رغبتهم في رؤية الأطفال في بيتهم بتربية أطفال لأقاربهم أو أطفال لقطاع .

ولم يكن الناس في هذا الاتجاه التربوي على نسق واحد ، فمنهم من كان يربي الطفل ابتغاء مرضاة الله ، دون أن يتبناه ، ومنهم من كان يتبناه ويورثه ماله ، ويمنع أقاربه الشرعيين من الميراث ، بطريقة لا يقرها شرع الله تعالى .

وأخيرا ظهرت فكرة الإنجاب الصناعي في أوروبا وأمريكا ، وسمح بعض الأزواج هناك باستعمالها ، رغبة في الحصول على أطفال يولدون في البيت ، يشبعون بهم رغبتهم في الأطفال ، وإن لم يكونوا منهم ، اكتفاء بأنهم ولدوا من زوجاتهم بغير مباشرة رجل .

وطريقته كما قرأنا عنها ، أن يحصل الزوج لزوجته ، أو تحصل هي على نطفة رجل أجنبي مجهول في أنبوبية ، من مصرف طبي أُعِدَّ لثل هذا الغرض ، وأن يضع الطبيب النطفة في مكان

الإنجاب أمام الزوج ، ليضمن على أن زوجته لم يباشرها رجل آخر ، فإن حملت من هذا التلقيح اعتبر الولد الحاصل منه ولدا شرعيا لهما عندهم ، والحق أنه لا ينتمى إلى الشرعية بسبب وما هو إلا جريمة كبيرة حمل لإثمها الزوجان .

وبوم أن ظهرت هذه الجريمة في المجتمع الأجنبي ، تساءل الناس هنا ، أيحل مثل ذلك ؟ وقد أجيبوا من العلماء بأن مثل ذلك حرام .

وأقول : إنه مع حرمة يجب تعزيز المرأة التي ترتكب هذا الإثم ، والتعزيز عقوبة دون حد الزنى ، وكذلك يجب عقاب زوجها إذا حصل ذلك بعلمه .

ولا يحكم برجم الزوجة كما في الزنى ، لعدم المباشرة ، ولو قال أحد برجمها ، لكان لقوله هذا شبهة في أن بعض الفرض من الزنى قد حصل فعلا .

ولاشك أن المرأة التي يبيع لها زوجها ذلك ، سوف تستهين بحرمة الزوجية ، ويضعف عندها الوازع الذى كان يحول بينها وبين الزنى ، فتجرؤ عليه وتقلقه دون علم الزوج ،

اعتماداً على أنها حملت من التلقيح الصناعى الذى رضى به الزوج .

فليحذره الأزواج ، فإنه باب واسع ، يدخل منه لائم كبير ، وفساد عظيم .

التلقيح بالقطنه الملوثة

وببإشر التلقيح الصناعى بعض (الفجريات) بطريقة خفية ، وذلك بأن تعطين الزوجة الصالحة للإنجاب - وزوجها عقيم - قطنه مبللة يزعمن أن بها دواء للحمل لايعرفه سواهن ، ويطلبن من الزوجة أن يغشاها زوجها بعد أن تحملها مباشرة ، فإن ما فيها من الدواء يمنح الحياة لنطفة زوجها ، ويجعلها قادرة على الإنجاب ، فإذا حملتها المرأة وغشيتها زوجها العقيم ، وحملت هذه الليلة ، ظنت وظن زوجها معها أن الحمل من هذه المباشرة الزوجية ، بسبب هذا الدواء .

وهذه حيلة شيطانية ، لا تجوز إلا على السذج الغافلين ، فليس الدواء المذكور سوى نطفة رجل تعرفه (الفجرية) ، وهى التى كانت سببا للحمل ، لما فيها من الحيوانات المنوية ، فليحذرهما الرجال والنساء جميعاً .

ويلاحظ أن المرأة العقيم ، لاستفيد من هذه (القطنة) لعدم وجود بويضة صالحة عندها ، تتلقح بهذه النطانة المدسوسة . وعند مقياس الروضة شجرة جميز ، أحاطها بعض الدجالين بهالة من القداسة ، وأطلقوا عليها اسم (المندورة) ، وبدعايتهم لها حملوا بعض النساء المحرومات من الذرية ، على زيارتها والتبرك بها ليحملن :

ومعلوم أن لحاء شجر الجميز إذا شق ، خرجت منه مادة لبنية ، وقد استغل الدجالون هذه الظاهرة في الشجرة المذكورة ، وماهى إلا واحدة من شجر الجميز الذى يتمتع كله بمثلها .

وذلك أنهم أشاعوا أن المرأة التى تحمل قطنة مبللة بلبنها ، فى مكان العفة منها ، ويغشاها زوجها فى حين حملها (القطنة) ، تحمل ، سواء أكان العقم منها ، أم من زوجها ، . فأقبل بعض النساء المحرومات من الذرية على زيارتها ، ولبست كل واحدة منهن قطنة ، متوهمة أنها مبللة (بلبن الجميزة) كما سوله لها أولئك الدجالون .

وكانت بعض النساء يحملن بعد هذه العملية ، ويتوهمن أن الحمل سببه لبن الشجرة التى تدعى (المندورة) ،

ولكن الأمر ليس كذلك ، فإن مافى القطنه كان من مَنِىٍّ أولئك الدجالين ، غمسوا فيه القُطْن ، فعلق به بعضه ، وأعطوه نساءهم ، فقمّن إليهم الزائرات ، أن ما به من المادة البيضاء هو من لبن (المندورة) المبارك ، وطلبن منهن دخول دورة المياه ، وحمل القطن داخل مكان العنمة منهن .

وبدئى أن المرأة التى تحمل من ذلك الماء ، هى المستعدة للحمل والعقم من زوجها ، أما المرأة العقيم ، فإنها لاتحمل منه مطلقاً . ويلاحظ أن الحيوانات المنوية تبقى حية نحو خمسة عشر يوماً ، إذا حفظت فى مكان مناسب لحفظها وحولها نظفتها .

أطفال الأنابيب

بلغت عملية التلقيح الصناعى فى سنة ١٩٦٩م حداً جريئاً ، فقد عمد ثلاثة من علماء الإنجليز ، إلى تلقيح بويضة امرأة بحيوان منوى من رجل ، داخل أنبوبة اختبار ، وتعملوا التجربة حتى جاءت فى النهاية بطفل داخل أنبوبة الاختبار ، ثم قتل هؤلاء الأطباء ذلك الجنين ، حتى يتمكنوا من فحص نتائج التجربة فحصاً شاملاً ، وهؤلاء العلماء من الأطباء قاموا بأبحاثهم ، تحت إشراف جامعة كمبريدج

نشرت هذا الخبر صحيفة أخبار اليوم المصرية ، بتاريخ ١٥ - ٢ - ١٩٦٩ نقلا عن مجلة (نيتشر العلمية) ، وذكرت عنها أن المرحلة الثانية في التجربة ، ستكون وضع البويضة بعد تلقيحها داخل الرحم ، لتواصل دورة الحياة ، وتنتهى .
بولادة طفل بالطريق الطبيعى .

كما ذكرت عنها أن هذا الاكتشاف ، يعيد الأمل للملايين النساء اللاتي يعانين العقم ، ويجعل من الممكن إنتاج أجنة في أرحام السيدات العاجزات عن الإنجاب ، بسبب انسداد قناة (فالوب) ، ايمكن من إنتاج أطفال طبيعيين ، وقالت إن أحد رجال الكنيسة عاب التجربة :

«وقالت صحيفة الأخبار المصرية - بتاريخ ١٦ - ٢ - ١٩٦٩ نقلا عن تقرير علمي : إن الهدف من هذه التجربة ، هو معرفة الخطوات البالغة التعقيد ، التى تمر بها عملية الإخصاب . حتى يؤدي ذلك إلى معرفة المزيد من وظائف الخلايا والأجنة ، والصفات الوراثية ، ومختلف مراحل تكوين الجنين ، وإن قد ظهر لهؤلاء العلماء أن عملية الإخصاب تمر بمراحل بالغة التعقيد ، أكثر آلاف المرات مما تصوروا ، وإنهم لم ينجحوا

إلا بعد آلاف العمليات الكيماوية والطبيعية ، التي باءت بالإخفاق قبل اهتدائهم إلى السبيل الصحيح ، وإنهم اهتموا في التجربة خارج الرحم ، بالقنفذ البحرى ، الذى تم عملية الإخصاب عنده فى الماء ، وإنهم بدأوا نجربتهم بالفيران ، وأخفقت تجاربهم فيها ٨٤٤ مرة قبل أن تكلل بالنجاح .

وأخيرا اهتموا إلى الطريق الصحيح ، بأخذ حيوانات منوية لذكر الفيران ، استخرجوها من أنثى الفيران ، بعد ساعتين من تلقيح الذكر لها ، وهذه الحيوانات المنوية لقَّحُوا بويضة أخرى من أنثى الفيران .

ولمّا استخرجوا الحيوانات المَنَوِيَّة من الأنثى بعد أن قَحَّها الذكر ، لتكون قد مرت بمرحلة التخصير التى لا يمكن أن تتم خارج الرحم ، ليتمكن الحيوان المنوى لهذه المرحلة من إخصاب البويضة

ثم قالت جريدة الأخبار : نقلا عن تقرير 'مجلة' (نييتشر) العلمية ، إن التلقيح تم عن طريق الخلط البسيط ، بين الحيوانات المنوية للذكر وبين البويضة ، فى وسط كيماوى مهل التخصير ، ووضعت أنبوبة الاختبار فى حضانة ذات

حرارة معينة ، وبذلك نجحت التجربة التي أعيدت بنجاح أربعين مرة .

وقالت : إن تجربة الفيران الناجحة ، أمكن أن يطبقها هؤلاء العلماء ، بزعامة الدكتور (روبرت إدوارد) على الإنسان ، وإن الدكتور المذكور ، صرح بأن الهدف لم يكن صنع أطفال داخل أنابيب ، بقدر ما هو خطوة هامة في الدراسة الفسيولوجية ، وتحقيق في نفس الوقت لآمال راودت الكثيرات من النساء ، كما قرر هؤلاء العلماء أن الهدف لم يكن صنع أطفال بصفات معينة يمكن تعديلها أو تغييرها حسب رغبة الأطباء أو الآباء .

هذه هي خلاصة ما كتبه الأخبار ، نقلا عن تقرير هؤلاء العلماء ، وقبل أن نذكر رأى الدين في ذلك ، نسجل هنا ما أثبتته هؤلاء العلماء في تجاربهم ، من عظمة الله في خلق الإنسان ، تلك العظمة التي لم يدركوا بعض أسرارها ، إلا بعد إخفاقهم في تجاربهم نحو تسعمائة مرة ، وصَلَّى الله إذ يقول : « وفي أنفسكم أفلا تبصرون » ويقول : « أم خلقوا من غير شيء أم

هم الخالقون ، فإن ما صنعوه إنما هو من خلق الله ، كما سنوضحه في رأى الدين .

أليست هذه كجربة استنبات النبات

إن هذه التجارب ذكرتنا بما يصنعه أطفالنا ، تلاميذ المدارس الابتدائية ، حين يزرعون البصل في أكواب الماء ، ويستنبتون القمح فوق قطن مبلى بالماء ، ليطبقوا ماسمعه من مدرس التربية الزراعية على ما يزرعون ، فيروا الجنود تنبت أولاً ، ثم البراعم ، كما فهموه ، من مدرسهم ، وقد استبدل هؤلاء الأطفال بالتربة الماء أو القطن المبلى به ، ليستطيعوا أن يشاهدوا تطورات الإخصاب .

فالذى فعله هؤلاء العلماء ، يشبه مايفعله أطفالنا ، بفارق : أستاذية هؤلاء ، وإجرائهم نفس التجربة في الإنسان ، فقد جعلوا أنبوبة الاختبار بديلا من الرحم ، ليروا تطورات مراحل خلق الإنسان ونموه الشديدة التعقيد ، كما جعل أولادنا الأكواب والقطن المبلى في الأطباق ، بديلا من الأرض ليروا ، تطورات النبات :

وهؤلاء العلماء لو كانوا يفعلون ذلك ، ليتعرفوا مدى قبرة العليم الحكيم في خلق الإنسان ، ويتعلموا من أمور تكوينه

ما يساعد على علاج بعض الأمراض ، والنقص التكويني ،
ولا يترتب على علمهم هذا وتعليمه لغيرهم أضرار ، نلقنا هذا
عمل يجوز تبريره ، بحجة أن الغاية الشريفة تبرر الوسيلة ،
كما بورنا تشريح الموتى لنفع الأحياء ، وكما بورنا إنبات
أطفالنا للنبات في القوارير والأطباق ، بدلا من إنباته في
الأرض لتطبيق العلم على المعلوم ، وتعلم طريقة الزراعة ،
وتقديس الخالق جل وعلا .

الدين يعتبره جريمة وإثما كبيرا

لكن عملهم هذا اقترن بجريمة فظيعة ، وسوف يستتبع
آثارا سيئة ، وإليك البيان :

(أول جريمة) لهذا العبث ، أن هؤلاء العلماء - بعد أن
تكون الجنين داخل أنبوبة الاختبار - قتلوه كما نقلته
أخبار اليوم ، وقتل النفس حرام بإجماع الديانات ، حتى
المصطنعة منها ، فإنه لا فرق بين جنين ينشأ في الرحم ،
وبآخر ينشأ خارجه ، إذ الأصل في كليهما حيوان منوي ،
وبويضة من آدميين خلقهما الله تعالى ، وقد نشأ عن تزاوجهما

نفس آدمية ، في كل من الرحم وأنبوبة الاختبار - إن صح ما يقولون .

فإذا كان لا فرق في الحيوانية بين فرخ احتضنت بيضته الدجاجة ، وفرخ آخر احتضنته الحضانة الصناعية ، فكذلك لا فرق في الإنسانية بين جنين احتوته أرحام الأمهات ، وآخر احتضنته أنابيب الاختبار .

فإذا كانوا قتلوه لأنه لا يستطيع أن يعيش على غذاء الأطفال إذ لم ينشأ في الرحم كما نشأوا ، فماذا أجداهم هذا الجهد المضيء الذي كانت نهايته الإعدام ، وكيف طاعتهم نفوسهم أن يعلموا إنسانا يروونه حيا كالأطفال - كما زعموا - وبخاصة بعد أن بذلوا فيه هذه التجارب الشاقة فترة طويلة .

(وثاني جريمة) ستملوا هذا العيب ، جريمة خلقية واسعة الانتشار - كما قدروا له وكما هو منتظر له فعلا ، فإنهم صرحوا أنهم لا يريدون بما فعلوا مجرد الدراما ، بل وتحقيق أمل الكثيرات المحرومات من الإنجاب ، لانسداد قناة (فالوب) للسن ، فإنه من العلوم أن انسداد هذه القناة ، يجعل المرأة عاجزة عن إنتاج بويضة قابلة للتلقيح بتطنة زوجها .

وسوف يجلبون لها بويضة من امرأة أخرى ، لتلقح بحيوانات زوجها المنوية داخل رحمها ، لتقوم هى بحضانه هذه البويضة الملقحة مدة الحمل المعتاد .

فالولد الذى تلده بهذه الطريقة ، ليس لها فيه سوى الحضانه ، فكيف يكون هذا الولد نسيباً لها يرثها وترثه ، ومثلها بالنسبة له كمثل المرضعة لولد غيرها ، وهما لا يتوارثان .

بل وكيف يعتبر ولداً شرعياً لزوجها ، والبويضة التى لقحها بمائه من غير زوجته ، أليس مثله فى هذا ، كمثل رجل زنى بامرأة أجنبية ، ولقح بويضتها بمائه ، ولا فرق بينهما إلا أن زناه بالأجنبية ، كان عن طريق زوجته التى أوصلته إلى بويضتها المستعارة للإنجاب .

وهل الطفل المتولد عن ذلك ، يحمل صفات المرأة الحاضنة وزوجها ، أو يحمل صفات صاحبة البويضة ، وصفات زوج الحاضنة ، إنه يحمل صفات الزوج وصاحبة البويضة ، كولد الزنى .

فإذا كنا قد حرّمنا نقل النطف من الرجال الأجانب ، إلى امرأة ولود ، لأن زوجها عقيم ، نظراً لأن هذا يشبه الزنى ،

فهذه مثلها ، فإن النتيجة لإنجاب أولاد غير شرعيين ، إذ لم يجتمع الزوجان على أصلهم في كليهما ، فالتطفة في المرأة الولود لغير الزوج ، والبويضة في المرأة العقيم لغير الزوجة .

(وثالث جريئة) ستترتب على هذه التجربة غرور أولئك العلماء وظنهم أنهم شاركوا الخالق جل وعلا في الخلق ، وقد روا على ما قدر عليه من خلق الإنسان الذي انطوى فيه العالم الأكبر ، كما ستترتب عليها غرور من سيقلدونهم ويأخذون عنهم ، ويصنعون مثل جريعتهم .

وعلى صفحات هذا الكتاب نخاطب المؤمنين فنقول : إن هؤلاء العلماء لم يأتوا بشيء من عندهم ، فالتطفة والبويضة من خلق الله تعالى ، ولا يستطيع أحد إبداعهما ، والمواد التي أحاطوا الجنين بها وكذلك الجو الذي يسره ، ليهيئوا له بيئة الرحم ، كل ذلك من خلق الله ، ومستنبط من نظام الله في تكوين الجنين .

والعلماء الذين قاموا بالتجربة ، وكذا عقولهم التي اهتموا بها من خلق الله ، والطريقة التي سلكوها من إرشاد الله ، وفوق كل ذي علم عليم ، وما خفى من خلق الله وشئونه أعظم مما ظهر ،

وصدق الله تعالى إذ يقول : « أم خلقوا من غير شيء أم هم
الخالقون » .

وقد نشرت جريدة الأخبار ، أن مشولا بالفاتيكان ،
صرح أن الفاتيكان يرى أن كل هذه العمليات (غير أخلاقية)
وغير مشروعة .

وقد أحسن الفاتيكان بهذا التصريح في العالم المسيحي ، وهو
بهذا يضم صوته إلى صوت العلماء المسلمين الذين يستنكرون
هذه الجريمة البشعة ، في ميدنها وفي آثارها المرنقبة ، والله
الهادي إلى سواء السبيل .

مكنى الكواكب في نظر العقل والدين

يسأل الإنسان نفسه منذ بعيد ، هل الكواكب والنجوم
التي نراها خلقت لأهل الأرض؟ وهل أرضنا يلزم لها كل هذه
النيرات ، وهى تفوق أرقام الحساب التى عرفها الجنس
البشرى بمليارات الأضعاف ؟

ثم يقول : أنا كائن صغير ، وأرضى كوكب صغير ،
فأنا وهى لا نستحق كل هذه العوالم المتألفة الفاتكة ، التى
لا غاية لعظمتها ، فلا بد أن الله تعالى خلق فى كثير من هذه
الكواكب خلقاً مثلنا ، يعيشون فى أجو يشبه جونا ، ويحيون
حياة تشبه حياتنا ، ووزن حولهم حيوانات كحيواناتنا
تستعمل فى أغراض مثل أغراضنا ، وبساتين مليئة بفواكه
تشبه فواكهنا ، وبها رياحين وزهور ينتشر منها عبير كالتى
فى أرضنا ، وفيها أراض كثيرة البقول والأعشاب ، يتخللها
رواب ووهاد ، وتهامات ونجاد ، وصحارى وجبال ، ومناظر
تسرح فيها العيون ، وتنجلي بها عن القلب الشجون :

ثم يقول : لابد لهذه الكواكب عن شمس حارة وهاجة ،
يعيش أهل تلك الكواكب على أشعتها الدافئة الوضاعة نهارا .

حتى إذا جن الليل ، استضاءوا بأنوارها المنعكسة منها على
كواكب أخرى ، تشبه القمر الذى نستضيء به ليلاً ، ولا بد
أن أهل الكواكب يرون فى السماء كواكب تزينها للناظرين ،
وتهدى فى مسالكها فى الليل السالكين ، كما نشاهد ذلك فى
السماء ، وننتفع به :

ثم يقول : أليس الله قديراً على كل شيء ، أو ليس هذا
الظن له ما يبرره فى حكمة الله وعظمة ملكه وجلاله .

ولقد أولع الإنسان من قديم برصد الكواكب ، لعله يتجلى
له من غوامض أمرها ، ما يكشف عن بعض مكنوناتها ، فنشأ
بمسبب ذلك علم الفلك ، وجعل رصيده العلم يزداد جيلاً بعد جيل ،
حتى بلغ فى العصر الذى نعيش فيه مبلغاً عظيماً ، بعد اختراع
المنظير الضخم البعيد المدى ، وما كشفت تلك المناظير
فى بعضها ، ما يشبه الأنهار ، والحشائش الخضراء ، والجبال
والصحارى ، فقويت بذلك الشبهة فى أن هذه الكواكب مسكونة ،
ففكر العلماء فى السفر إلى القمر ، لأنه أقرب الكواكب إلينا ،
لعلهم يكشفون فيه حقائقها لبعض الكائنات الحية ، وليتعرفوا
وجوه صلاحيتها لسكنى أهل الأرض أو إقامتهم فيه بعض الوقت ،

ليدرسوا منه الكواكب الأخرى ، ويسافروا منه إليها - إن أمكن ذلك - حتى يتحققوا من صدق ما حدثتهم به نفوسهم ، من أن بالكواكب مكانا يعيشون مثلما نعيش ، ويموتون مثلما نموت ، وأن هذه السموات لم تخلق من أجل هذه الأرض الصغيرة وحدها ، وأن الأرض ما هي إلا واحدة من أرضين ، عديدة مثلها ، وأنه ليس هناك ما يمنع من أن إرضنا تكون ضمن سموات تلك الأرضين ،^١ بانعكاس الوضع في الدورة الفلكية ، كما أن تلك الأرضين موجودة ضمن السموات بالنسبة لوضعنا في الفلك ، فإن كل ما علاك سماء .

دَارَتْ كل هذه الخواطر بأذهان المفكرين ، فعكف عباقرتهم على التفكير في صنع قذيفة توصلهم إلى القمر ، تدفعها قوة هائلة تقاوم^٢ جاذبية الأرض ، وتشتمل تلك القذيفة على أجهزة للدراسة الأشعة الكونية وأثرها في الكائن الحي عند سفره ، ودراسة أسرار الفضاء ، وإيصال تلك المعلومات التي تحصل عليها إلى الأرض^٣ ، حتى يكون المنقر إلى القمر مأْمُون العاقبة .

ثم قالوا : لا بد من دراسة الأساليب التي تجعل عودة القذيفة مأمونة ، حتى إذا استغلها بعض البشر عادت بهم ، ومعهم معلومات يقينية عن هذا الكوكب ، وكل ذلك لا يتأتى إلا بوقود شديد في قوة الدفع ، وصنع أجهزة يعيش فيها الكائن الحي محفوظا من فقد الضغط الجوي أو غيره من الأسباب ، إلى غير ذلك من اللوازم الضرورية لنجاح الرحلة .

وأخيرا وصلوا بعد مختلف التجارب إلى مايريدون ، وأنزلوا بشرا على أرض القمر غير مرة ، وجاموا منه بأجزاء من تربته ، ولسوف نستفيد مما وصل ويصل إليه أولئك الدارسون ، آيات وبيّنات على قدرة الله تعالى ، وعظيم حكمته ويلمع خلقه « إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الأبصار »

ولقد أرسلوا قذائف إلى المريخ ، وأخرى إلى الزهرة ، ولا تزال المعلومات عن هذين الكوكبين غامضة .

رأى الدين في سكنى الكواكب

قد علمت رأي العقل فيما أسلفناه ، وبقي أن نعلم رأي الدين فيه ، ونحن نعرض عليك أيها القارئ الكريم فيما يلي هون خفاء أو غموض .

من فضل الله علينا نحن أمة محمد صلى الله عليه وسلم ،
أنه تعالى ضمن كتابه العظيم ، وصيدا من الآيات لا يجعل أى
كشف علمى أو كونه غريبا عليه ، أو منافيا لضوابطه وقواعده ،
بلى تراه قد أشار إليه إشارة ، أو صرح به تصريحاً ، وإذا
كان مَنْ قبلنا لم يدركوا مراميه ، فإنه بصدده أن ينكشف عنه
القناع ، ويعرف بذلك قدر الدين الذى جاء به كتابه العظيم ،
وذلك حينما يتوصل الباحثون إلى ماخفى على الناس من
أمر نصوصه :

فإذا تحقق ماظنه الناس من أن بعض الكواكب مسكونة ،
فإن ذلك لايفاجأ به الإسلام ، إذ ليس غريبا على نصوص
كتابهِ المجيد ، ولا على أفهام علمائه المحققين ،
فمن النصوص التى تشعر أن السماء مسكونة ، قوله تعالى : « ومن
آياته خلق السموات والأرض وما بث فيهما من دابة وهو على
جمعهم إذا يشاء قدير » ^(١) فهذه الآية ناطقة بوضوح ، أن
الله أسكن السموات والأرض دواب بثها فيهما ، ولقد كان
«جاهد (من التابعين) جريئا حين فسرهما بقوله : أسكنهما
بالناس والملائكة .

قال الألوسي - بعد موافقته على هذا الرأي : إنه عَبرَ بما تغليباً لغير ذوى العلم فى السموات والأرض ، ثم قال : ولا يبعد أن يكون فى كل سماء حيوانات ومخلوقات على صور شتى ، وأحوال مختلفة لنعلمها ، ولم يذكر فى الأخبار شئ منها ، فقد قال تعالى : « ويخلق ما لا تعلمون »

يعنى أن هذه الآية ، قامت مقام الأخبار فى ذكر أنه تعالى يخلق ما لا علم لنا به ، ولم نعلمه مفصلاً لأنه لاضرورة لنا فى علمه ، ونلاحظ أن الرسول صلى الله عليه وسلم ، لم يخبر الناس بذلك فى أول عهدهم بالرسالة ، لأنها مظنة تشكك ، فإن الإنسان مجبول على إنكار ما لا عهد له به ، وما لا دليل عليه مما لا يقع عليه الحس : وإن كان فى حيز الإمكان العقلي ، فكيف يكون موقفهم إيجابياً من مثل هذه التفاصيل ، وهم حديثو عهد بجاهلية وعبادة أوثان وتقليد للآباء .

والذى لا ريب فيه لغة إمكان دخول ذوى العلم فى عموم قوله تعالى : « وما بث فيهما من دابة » إذ لا مانع من تغليب غير ذوى العلم عليهم لكثرة ، بإطلاق (ما) التى « لا تعمل

لغير العاقل على الجميع ، فإن ذلك مألوف في العرف القرآني ،
كما في قوله تعالى : « والله ما في السموات وما في الأرض »
الآية (٣١) من سورة النجم فإن العقلاء داخلون قطعاً في عموم
(ما) هنا ، وليست بكلمة (دابة) قاصرة على الحيوان الأعجم ،
فإنها من دبّ يدبّ ذباً ودبيباً ، أى مشى على هيئة ، ولهذا
أطلقت الدابة على الناس وهم سائرون إلى منى - كما في
القاموس ، وقال الشاعر

زعمنى شيخاً ولست بشيخ إنما الشيخ من يدبّ ديباً

وكيف لا يدخل الإنسان في هذا العموم والله تعالى
الله تعالى ، فهل يليق أن نقصر الآية على ما ثبت فيهما من الحيوان ،
والعقلاء أولى منه في الدلالة على الله تعالى - مع مساعدة
اللغة على ذلك .

ويلاحظ أن (ما ومن) يتفاضلان في المعنى في كلام
الله تعالى ، فقد تستعمل (من) في غير العقلاء ، كما في
قوله تعالى : « والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشى على
بطنه ومنهم من يمشى على رجلين ومنهم من يمشى على أربع »
هذا استعملت (من) فيمن يمشى على بطنه ومن يمشى على

أربع في أفصح كلام ، وهما من غير العقلاء ، وقد تستعمل
(ما) في المولى سبحانه كما في قوله جل وعلا: «والسما
وما بناها . والأرض وما طحاها . ونفس وما سواها . فآلهمها
فجورها وتقواها »

فلهذا يتبين أن رأى مجاهد في شمول قوله تعالى : «وما يبيث
فيهما من دابة » للعقلاء ، له ما يبرره في اللغة ومساق الآية
وسترى لحبر الأمة ابن عباس فيما يأتي ما هو أوسع وأوضح في
تعدد الأرضين ، ومسكونيتها بالإنسان .

الأرضون السبع في القرآن والسنة

يقول الله تعالى في سورة الطلاق « الله الذى خلق سبع سموات
ومن الأرض مثلهن ينزل الأمر بينهن » ويقول الجمهور كما
نقله الألوسى - إن مثلية الأرض للسموات في كونها سبعا ، وفي كونها
طباقا بعضها فوق بعض ، وبين كل أرض وأرض ، كما بين
السموات والأرض ، وفي كل أرض من خلق الله ، ما لا يعلم
حقيقتهم إلا الله تعالى .

وأخرج ابن جرير الطبرى وابن أبي حاتم والحاكم -
وصححه - والبيهقى في شعب الإيمان وفي الأسماء والصفات ، من

طريق أبي الضحى ، عن ابن عباس أنه قال في الآية :
سبع أرضين ، في كل أرض نبي كنبىكم وآدم كآدم ،
ونوح كنوح ، وإبراهيم كإبراهيم ، وعيسى كعيسى .

قال الذهبي : إسناده صحيح ، لكنه شاذ ، وفسر شذوذه
بقوله : لا أعلم لأبي الضحى عليه متابعا ، أى أنه رواية واحد ،
وهذا لا يمنع صحته ، ولهذا وصفه بالصحة ، ذلك من الأمور
المقررة في علم أصول الحديث (المصطلح) .

قال الألوسي في تفسيره : والمراد أن في كل أرض خلقا
يرجعون إلى أصل واحد ، رجوع بني آدم في أرضنا إلى
آدم عليه السلام ، وفيهم أفراد ممتازون على سائرهم ،
كنوح وإبراهيم وغيرهما فينا :

ومن هذا نعلم أن القرآن حقق للناس ظنونهم ، في تعدد
الأرض وسكنائها ، وأن حبر الأمة ابن عباس ، كان أصرح
الناس في تبيين هذا التعدد والقول بمسكونية هذه الأرضين ،
ومشابهة ساكنيها لساكني أرضنا من العقلاء ، حتى في إرسال
الرسل عليهم الصلاة والسلام إليهم ، فإن ثبت هذا التعدد
والمسكونية بأدلة يقينية في المستقبل ، فلن نفاجأ به
بعد أن علمناه نصا في كتاب الله ، وقهماً لأئمتنا .

ولقد صرحت السنة الصحيحة بسبعية الأرض ، فلقد
صح من رواية الإمام البخارى وغيره بمسندهم ، قوله صلى الله
عليه وسلم : « اللهم رب السموات السبع وما أظللن ، ورب
الأرضين السبع وما أظللن » الحديث .

ولقد صرح الألوسى بأنه يجوز أن يكون العدد
لا مفهوم له ، وأنه يمكن أن تكون الأرضون أكثر من سبع ،
وكذلك السموات ، والاقتصار على العدد المذكور ، لا يستدعى
نفي الزائد ، فلو ثبت هذا الذى قاله الألوسى يقينا ، أمكن
تأويل الدليل السمعى ، فإن من القواعد المقررة ، فى علم
الأصول ، أنه متى عارض الدليل العقلى الدليل السمعى ،
وجب تأويل الدليل السمعى ، لأجل الدليل العقلى .

قال الألوسى : ولا أرى بأساً فى ارتكاب تأويل بعض
الظواهر المستبعدة بما لا يستبعد ، وإن لم يصل الاستبعاد إلى
حدِّ الامتناع ، إذا تضمن ذلك مصلحة دينية ، ولم يستلزم
مصادمة معلوم من الدين بالضرورة .

أقول : ذلك قوله تعالى : « ولقد زيننا الدنيا بمصابيح »
ظاهر فى أنه الكواكب فى السماء الدنيا ، وهذا يمكن

تأويله بأن الآية جاءت على ما نشاهده ، فلا يضر كونها كلها أو بعضها فوقها أو تحتها - كما قال 'الألوسي' - ولم يقم دليل على أن شيئاً من الكواكب مَعْرُوزٌ في شيء من السموات كالفص في الخاتم ، والمسمار في اللوح ، بل في بعض الأخبار ما يدل على خلافه - ثم قال :

وبالجملة من صدق بسعة ملك الله تعالى وعظيم قدرته ، لا ينبغي أن يتوقف في وجود سبع أرضين على الوجه الذي قلّمناه ، وليس في ذلك ما يصادم ضروريا من الدين ، أو يخالف قطعيا من أدلة المسلمين .

ولعل القول بذلك التعدد هو المتبادر من الآية ، وتقتضيه الأخبار ، ومع هذا فهو ليس من ضروريات الدين ، فلا يكفر منكره أو المُتَرَدِّدُ فيه ، لكن لا أرى ذلك الإنكار أو التردد إلا عن جهل بما هو الأليق بالقدر ، والأحرى بالعظمة ، والله تعالى هو الموفق للصواب . وقد فتح الله تعالى بآفكار جديدة تؤيد فكرة مسكونية السماء ، وتعدد الأرض ، وسر التعبير بأن هذه وتلك سبع ، وإن احتملت أكثر منها ، وَسَنُضَمِّنُ تِلْكَ الْأَفْكَارَ بحثاً مستقلاً أحد القارئ بنشره في الجزء الثاني من هذا الكتاب ، إن كان في العريقية ، والله تعالى هو الموفق والمعين .

الأولياء والكرامة

كان هذا المقال قد نشر في عديد من أعداد مجلة الأزهر الغراء ، فأحدث أثرا عميقا في القراء على اختلاف مستوياتهم وتلقينا من أجله رسائل من بعض قرائنا في العالم الإسلامي ، يبدون غبطتهم به ، ورضاهم عنه تحقيقا وتحريرا ، وإنا إذ نشكرهم جميعا على ما تفضلوا به من عبارات الشناء التي هم أحق بها وأولى ، نعيد نشر هذا المقال بشقيه في هذا الجزء ، تعميما لنفعه ، والله الهادي إلى سواء السبيل .

البيان

يختلف الناس في فهم المراد من الأولياء ، كما يختلفون في إثبات الكرامة لهم ، ولقد رأينا أن نثبت رأى الدين في ذلك ، أثناء شرحنا لقوله تعالى : « ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون (٦٢) الذين آمنوا وكانوا يتقون (٦٣) لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم (٦٤) » من سورة يونس .

اعلم أيها الأخ المسلم ، أن الأولياء جمع ولي ، ومن معانيه اللغوية القريب والمحب والحييب والناصر ، وكل نصح

إرادته في الآية الكريمة ، فالعبد الصالح قريب من الله بروحه
ونيته وإخلاصه ، محب لربه ، ومحبوب له سبحانه ، وناصر
لدينه ، لا تأخذه في الله لومة لائم .

وقد وعده الله - سبحانه - أوليائه بأنهم « لا خوف عليهم
ولا هم يحزنون » ، أى لا يعترهم يوم القيامة خوف من لحوق
مكروه بهم ، ولا هم يحزنون على فوت مطلوب لهم ، فهم
آمنون من خلف الله في وعده عباده الصالحين بالمغفرة وحسن
الجزاء ، فإن وعده تعالى يستحيل أن يتخلف .

ولا يمنع ذلك من أن يخافوه في دنياهم ، فإن من خاف الله
تجنب مخالفة أمره ونهيه ، وقد جاء في الحكم : من خاف سلم .
والخوف من الله ضرب من ضروب العقل والعلم ، قال تعالى
« إنما يخشى الله من عباده العلماء »

والله تعالى لا يجمع على عبده خوفين ولا أمنين ، فمن خاف
الله في الدنيا فأطاعه ، أمنه في الآخرة ، ومن أمنه في الدنيا
فعماه ، خوفه في الآخرة .

وليس المقصود أنه لا خوف عليهم من محن الدنيا ، ولا هم
يحزنون فيها على فوت بعض المنافع أو فقدان الأحبة مثلا .

فإن الله يمتحن عباده باليمن في دنياهم ويُفَوِّضُهم بعض النعم ،
ليبلوهم أيهم أحسن عملا ،

ومن ذلك ما أصاب المسلمين في غزوة أحد ، من الضحايا
الكثيرة ، وضباع النصر الذي أصابوه في أول الغزوة ، وصدق الله تعالى
إذ يقول : « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا
من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين
آمَنوا معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب » ٢١٤ - البقرة .

صفة الأولياء من القرآن

وقد بين الله صفة أوليائه الذين يستحقون وعده الكريم
بقوله : « الذين آمنوا وكانوا يتقون » يعنى أن أولياء الله الذين
لا يخافون ولا يحزنون ، هم الذين صدقوا بالله ورسوله وبما جاء
به عن ربه ، وكانوا مُسْتَمِرِّين على تقوى الله تعالى ، فإن
قلبوا بمعصية ، فلا شبهة في زوال وصف الولاية عنهم ، لأن
الاتصاف بها قائم على تقوى الله تعالى ، ولا تقوى مع وجود
المعصية بالإجماع .

فإن تاب العاصي من ذنبه توبة نصوحا ، وعاد إلى تقوى الله
تعالى ، قبل الله توبته ، قال تعالى : « وهو الذى يقبل التوبة عن
عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون - ٢٥ » من سورة الشورى .

وأما عودة الولاية إليه بعد المعصية ، فموقوفة على سلوكه بعد التوبة ، فإن كان من الذين يترددون بين الطاعة والمعصية ، فهيهات أن تعود إليهم ، وإن استمروا على الطاعة نادمين على ماسلف من المعصية ، فمن العلماء من يرى عودة الولاية إليهم ، ورب نادم على معصيته ندما بليغا ، يكون أعظم إقبالا على الطاعة وصفاء النفس ممن داوم على الطاعة برفق ، ويكون نظير من يتصف بالأيمان أو العدالة ، بعد أن لم يكن متصفا بهما .

ومن أمثلة ذلك أن الله تعالى أوجب في صدر الهجرة صيام رمضان ، وحرم على من نام فيه ليلا أن يأتى أهله إذا استيقظ في ليله بعد النوم ، أو كان مستيقظا وقد نامت زوجته ، فلا يحل له أن يأتئها بعد نومه ، أو بعد نومها حتى لا يفسد صومها ، وقد وقع ، في هذه الخطيئة أو تلك بعض الصحابة ، ثم استعظموها ، وجاءوا رسول الله نادمين ، قائلين : هلكنا يا رسول الله ، فأنزل الله تعالى « أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم » إلى قوله « فالآن باسروهن وابغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر » ثم أعموا الصيام إلى الليل^(١) ، الآية

وقد وقع في هذه الخطيئة بعض كبار الصحابة ، ومنهم عمر ابن الخطاب ، وهو من كبار الأولياء ذوى الكرامات ، ولعل وقوعهم فيها لقرب تكليفهم بالصوم مدة طويلة تبدأ من حين النوم بعد الإفطار ، أو بعد صلاة العشاء — بعد أن لم يكونوا كذلك — وقد بدأ التكليف بالصيام على هذا النحو الطويل امتحانا لصبر عباده ، حتى إذا أخطأوا رحمهم بمغفرته وبالتخفيف عنهم ، فيكون لذلك أثره العظيم في نفوسهم ، وهذا لون من سياسة التشريع الإسلامى ، عظيم الأثر في النفوس ، فإن التخفيف بعد التشديد ، يُشعر العبد بأن ربه لا يتخلى عنه وقد كان الفضيل بن عياض من قطاع الطريق ، وفى إحدى أحوالاته الليلية سمع من يقرأ قوله تعالى : « ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله » فتأثر قلبه بالآية تأثرا بليغا ، وقال : آن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ، وتاب عما كان فيه ، ثم أصبح من أزهى الناس وأصلحهم وأعبدهم ، ويروى عنه الكثير من الكرامات ، وهو معبود عند أهل التصوف من كبار الأولياء :

ومن العلماء من قال إن المعصية تُبَيِّنُ فى الولاية ، وإن حدوثها يدل على أن صاحبها الذى كان يبدو بمظهر التقوى ، لم يكن تقيا عند الله تعالى فى نفس الأمر ، نظرا لما علمه سبحانه من

أنه سيعصيه ، واستشهد لذلك بما أخرجه البخارى عن
 أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيما يرويه عن الله عز وجل « من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب ،
 وما تقرب إلى عبدى بشيء أحب إلى مما افترضته عليه ، ولا يزال
 العبد يتقرب إلى بالنوافل ، حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه
 الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش
 بها ، ورجله التى يمشى بها » الحديث - وهذا يدل على أن الله
 ينتقم ممن يؤذى لى الله ، وأن العبد لا يتقرب إليه سبحانه
 بشيء أحب إليه من الفرائض التى أوجبها عليه ، وأنه لا يزال
 يتقرب إليه بالنوافل فوق الفرائض متى يمنحه ولايته وحبه ،
 فإذا أحبه حفظ حواسه وجوارحه ، فلا يسمع ولا يبصر ولا يباشر
 بيده أو يمشى برجله ، إلا فيما يرضى الله تعالى ، وقال الخطائى :
 المراد من قوله : « فإذا أحببته كنت سمعه إلخ » توفيق الله عبده
 فيما يباشره بهذه الأعضاء ، حتى ييسر عليه فيها سبيل ما يحبه ،
 ويعصمه عن مواقف ما يكرهه ، من إصغاء إلى لهُو يسمعه ،
 ونظر إلى ما نهى عنه ببصره ، وبطش بما لا يحل بيده ، وسعى
 فى باطل برجله .

وقد تكلم غير واحد فى هذا الحديث بما لا يخرج عن هذا
 المعنى : وخلاصه أن الله يحفظ لى الذى اتفق عليه

المعصية حتى تبقى له ولايته وقُربه وجهه ، فإذا فعل المعصية من ظاهره تقوى الله وطاعته ، يُعلم أنه لم يكن محروسا بعناية الله ، وأنه لم يكن وليا لله ولا محبا له ولا محبوبا منه ، لأنه لم يكن بطاعته متقربا إليه ، ولا متقيا إياه حتى تقواه ، وإن ظنه الناس كذلك ، فهو حينئذ ليس من أولياء الله تعالى في واقع الأمر .

ومن العلماء من قسم الولاية إلى صغرى وكبرى ، فالصغرى قد يقع فيها الذنب نادرا ، فيبادر صاحبه إلى الاستغفار منه فوراً ، والعودة إلى صلاح الحال ، فمثل هذا يحفظه الله ويعينه - كما قال ابن حجر - أما من كثرت معاصيه أو كانت نادرة ولم يبادر بالتوبة منها ، فإن حراسة الله وحفظه ليس له منهما شيء .

أما الولاية الكبرى فلا يقع فيها الذنب أصلا ، مع إمكان الوقوع ، بخلاف الأنبياء ، فإنهم معصومون بعصمة الله ، فيستحيل وقوع المعصية منهم ، فالله ، خلقهم على سجية البعد عن الذنوب ، أما الأولياء فإنه لم يخلقهم على هذه السجية ، بل أكسبهم إياها بطاعته ، وحماتهم منها بمزيد التقرب إليه بالتواقل ، على ما مر في حديث البخاري ، قال الأرمي :

ومن هذا التقسيم يعلم أن الكثير ممن يدعى الولاية في زماننا
أو تدعى له ، ليس له منها سوى الدعوى . لإضراره - والعياذ
بالله - على كبائر تقع منه كل يوم مرارا : ١ .

وقد بين الله السبب في نفي الخوف والحزن عن أوليائه بقوله :
« لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة » أما بشرهم في
الحياة الدنيا فهي الرؤيا الصالحة ، فإنها جزء من ستة وأربعين
جزءا من النبوة - في أكثر الروايات - أو من سبعين جزءا منها
- كما جاء في بعض الروايات -

والدليل على أن بشرى الحياة الدنيا هي الرؤيا الصالحة ،
ما أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم وصححه وغيرهم ،
عن عبادة بن الصامت قال : (سألت رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن قوله سبحانه : « لهم البشرى في الحياة الدنيا » قال :
هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو تُرى له . »

وقيل هي ما جاء في القرآن من المبشرات ، كقوله تعالى :
« وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا » وقوله : « وبشر
الذين آمنوا أن لهم قدام صدق ربهم »

وأما بشرهم في الآخرة ، فهي بشرهم عند الموت بالغفران
والرحمة ، أخرج ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ وابن منته .

من طريق أبي جعفر عن جابر قال : « أتى رجلٌ من أهل البادية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أخبرني عن قول الله تعالى : « الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى » إلخ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما قوله تعالى : لهم البشرى في الحياة الدنيا ، فهي الرُثيا الحسنة ، تُرى للمؤمن فيبشر بها في دنياه . وأما قوله سبحانه : « وفي الآخرة » فهي بشارة المؤمنين عند الموت : إن الله قد غفر لك ولن حملك إلى قبرك » وقال عطاء : البشرى في الدنيا أن تأتيهم الملائكة عند الموت بالرحمة . قال تعالى : « تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة » وأما البشرى في الآخرة في تلقى الملائكة إياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة ، وما يرون من بياض وجوههم وأخذهم صحفهم بأيمانهم ، وما يقرأون فيها من البشارات إلى غير ذلك .

ونحن نقول : لا مانع من أن تكون البشارات مجموعا متقدما ، فلا تعارض بينها ، وقد ختم الله هذا الوعد الكريم بقوله : « لا تبدل لكلمات الله ذلك هو القور العظيم » أي لا خلف فيما تكلم الله ووعد به ، وفي جملة ذلك هذا الوعد السابق للأولياء .

وقد بين الله أن ظفرهم بتحقيق البشارتين ، هو الفوز العظيم الذى لا فوز وراءه ، ولا ظفر بمحبوب يفوقه .

من يدعون الولاية

من الناس من يدعون الولاية لأنفسهم ، وأن لهم أحوالاً مع الله ، وكرامات مع الناس ، وهؤلاء المدعون من أهل الباطل ، ولا يليق بعاقل تصديقهم ، ومن يصدقهم ، فهو إما جاهل أو غافل ، أو معين لهم على أكاذيبهم متفق معهم على ترويج باطلهم ، لمصلحة مشتركة بينه وبينهم ،

وليعلم الناس أن الولي لا يعامل الخلق ، بل يعامل الحق تبارك وتعالى ، فسواء عنده أعرف الناس أنه ولي أم لم يعرفوا ، فهو مشغول القلب برضا الله لا برضا الناس ، معتقد أن حديثه عن نفسه للخلق ، يفقده منزلته عند الحق تبارك وتعالى ، لأنه بذلك يراى الناس ، والرياء من الكبائر ، وهى لا تليق بحال الولي .

ومن هؤلاء المدعين من يزعم أن الولي قد يرتكب المعاصي ، وأن الولاية لا تزول عنه بارتكابها ، لأنهم اطلعوا فى الغيب على أنها مكتوبة عليهم ، فهم ينفلون ما كتبه الله وهم لا

يفعلون من المعاصي كارهون «كبرت كلمة تخرج من أفواههم
إن يقولون إلا كذباً»

الله يقول: «إِن أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ» وَهُمْ يَكْذِبُونَ اللَّهَ فِيمَا
يَقُولُ ، أَفَيُزْعَمُونَ أَنَّهُمْ قَدْ يَعْصُونَ وَلَا يَتَّقُونَ ، يَاسْبِحَانِ اللَّهُ ،
هل مثل ذلك ' المعاصي الملوثة يطلعها الله على غيبه ، والله تعالى
يقول : «عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى
من رسول»

إن هؤلاء أبالسة ، يمارسون الرذائل بالهوى والرغبة
البيعية الملحة ، إنهم يحملون من يعتقد فيهم الولاية على عدم
الاعتراض عليهم ، ليمارسوها في قلسية وإجلال ، إنهم يزينون لمن خدع
فيهم أن يُمكنهم مما يريدون ، وأنه بذلك يرضى الله ولا
بغضبه ، فما أشنع الفسق في ثياب الطاعة ، وما أجهل
من يخدع في أبالسه الإنس بزعم أنهم أولياء الرحمن ، ألا
فليعلم الناس أن هؤلاء أخبث أصناف العصاة ، وأن من يصدقهم
فهو من الأخسرين أعمالاً ، المذنبين مآلاً ، أو المستحقين
/ أن يدخلوا مصحة الأمراض العقلية ، ليشفوا من مرض
التصديق للجهالين ،

كيف يكون هؤلاء أولياء الله ، وهم يفسلون في الأرض ولا يُصلِحون ؟ هل يعقل عاقل أن يتخذ الله وليا ينتهك حرمانه ، ويتعدى حدوده ؟ إننا نعيب الملك حين يتخذ له بطانة فاسدة الخلق سيئة السلوك ، فكيف يعقل أن يتخذ الله له وليا ممن يخرج على شريعته ؟ ويفعل المنكرات ويكون قدوة سيئة لغيره ، مع أنه يقول في أوليائه : « الذين آمنوا وكانوا يتقون » وقد تقدم حديث البخاري ، وهو يحصر الولي في العبد الصالح التي ، ومثله في أحاديث الرسول كثير ، فليرفع الناس عن عقولهم حجاب الخداع ، وليضربوا بيد من حديد على أولئك ، الفاسقين المغترين اللجاليين .

المجاذيب

أما أصحاب الثياب (الموقعة) والعصى الطويلة ، والعمائم الكبيرة ذات الألوان المختلفة ، والسبح ذات الحبات الكبيرة التي يلبسونها في أعناقهم ، وتندلى كالسلاسل على صدورهم ، والحناجر الصائحة بذكر الله ، واللحى المسترسلة فوق النحور ، فهؤلاء لهم دور خطير في الدعاية ضد الإسلام ، وإن ادعوا الانجذاب إلى الرحمن .

إن هؤلاء يطوفون بأُضرحة الأولياء في الموالد ، ويظهرون بهذا الرياء ، ليخدعوا السذج الجهلاء ، لا يخلو أمرهم من أن يكونوا مجرمين هربوا من العدالة ، وتزيوا بهذا الزى ليفلتوا من العقوبة ، والإجرام عريق في نفوسهم ، سيال في دماهم ، أو أنهم مخادعون دجالون يسعون لجر المنافع ، بالظهور بمظهر أهل التقشف زورا وبهتانا ، أو أنهم مجانين والجنون فنون ، فهؤلاء يجب على رجال الشرطة أن يقبضوا عليهم ، ويسلموهم إلى النيابة للتحقيق معهم ، فمن كان منهم هاربا من العدالة طبقت عليه العدالة ، ومن كان منهم دجالا حوكم على دجله وعوقب ، ومن كان منهم معنوها ، وضع في مستشفيات الأمراض العقلية ، حتى يشفى من عتهه ، ولا يصح أن يترك هؤلاء يسيثون إلى الإسلام والمسلمين ، وينشرون بمظهرهم الدعاية ضد الدين ، أمام أعدائه من الكفار والملحدین ، والدين منهم براء ، إن الولي هو الذي يُبْطِنُ ولا يُظْهَرُ ، ويتعامل مع الخالق ويفر من مراعاة المخلوق ، ويلزم الوقار ولا يكون صخّابا ماكرا .

البله

وكثيرا ما نرى بعض الناس ، فيه مذاجة وبلاهة ، يلتفتون بأُضرحة الأولياء ، وبخاصة في أيام موالدهم ، فهؤلاء

لا يصح وصفهم بالولاية ، لأنهم ليس لهم صلاح يعرف ،
ومن كانوا كذلك فلا يوصفون بالولاية ، ولو ظهرت
على أيديهم الخوارق ، فإن الخوارق التي تظهر على أمثال هؤلاء
يسمونها علماء التوحيد معونة ، ومنشرح ذلك قريبا - إن شاء
الله تعالى - تحت عنوان (كرامة الولي) .

النساء لابسات الثياب البيضاء

من المثل السيئة في الموالد ، أن ترى النساء يختلطن بالرجال ،
ويظهرن بشباب بيضاء الواسعة ، ويدعين الصلاح والتقوى ،
ويذكرن الله صائحات ، ليزعم الناس أنهن مجاذيب أو وليات ،
وما هن إلا عابثات فاسقات ، أليس لهؤلاء النساء أزواج أو
آباء ، أو إخوة أو أبناء ؟ فلماذا تركنهم إلى هذا العبث
العابث ، والاختلاط الفاسق بالرجال الأجانب ، حول أضرحة
الأولياء في الموالد ؟ هل كان نساء السلف الصالح يتركن
أزواجهن أو آباءهن لمثل هذه المساخر الفاضحة ؟ أين حياء
المؤمنات وصلاحهن ، وقيامهن في بيوتهن بواجبات ربهن وذويهن ،
أليس هذا أبعد عن الشبهات ، وأقرب إلى التقوى ؟

لقد جلدني بعض العلماء أنه رأى امرأة من هؤلاء تنام على
ظهرها على الرصيف بجانب مقام الحسين رضي الله عنه - في

مولده ، ورأى رجلاً يقف على رأسها ، وسمعها تطلب منه ، أن
عارس معها الرذيلة ، مشيرة إلى مكان العفة من المرأة ، فهل
يليق بالإسلام بامعشر المسلمين ؟

الموالد ووجوب تطهيرها

الموالد بدعة في الإسلام ، ولم يدعُ إليها القرآن ولا السنة
ولا السلف الصالح ، وقد أصبحت مباءة للموبقات ، ومسارح
للرذيلة ، فعلى كل أمة مسلمة ، إن لَمْ تَقْضِ عليها ، وَتُبْطَلْ
بدعتها ، أن تُطَهَّرَها من هذه المآثم ، وَتَجْعَلَهَا مواسم للوعظ
والإرشاد ، والبر بالفقراء ، وتضرب بيد من حديد على أولئك
الدجالين ، الذين أساءوا إلى الإسلام والمسلمين .

تعريف الولي في علم التوحيد

عَرَّفَ الولي علماء التوحيد ، بأنه هو العارف بالله وصفاته ،
المواظب على الطاعات ، المجتنب للمعاصي - بقدر الطاقة -
المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات المباحة .

ومنهم من قال في تعريفه : هو من تولى الله أمره ، فلم يكله
إلى نفسه ولا إلى غيره ، ومنهم من قال في تعريفه : هو من

تولى عبادة الله وطاعته ، فعبادته تجرى على التوالى ، من غير
أن يتخللها عصيان .

وهذه التمريفات متلازمة ، ولا بد من تحقق مفهوماتها
ومضامينها جميعا ، حتى يغلب على ظننا أن الذى نراه
ملتزما لها . يكون ولما فى واقع الأمر وحقيقته ، ومن كان
كذلك يجوز أن يكرمه الله بأمر خارق للعادة ، يجريه على
يديه ، ويسمى كرامة .

كرامة الولي فى رأى العلماء

ذهب جمهور أهل السنة إلى جواز وقوع الكرامات من الأولياء ،
وأنها وقعت بالفعل ، وعرفوا الكرامة بأنها أمر خارق للعادة ،
غير مقرون بدعوى النبوة ، ولا هو مقدمة لها ، يظهره الله
على يد عبد ظاهر الصلاح ، ملتزم بمتابعة نبي^ص كلف بشرية ،
مصحوب بصحيح الاعتقاد والعمل الصالح ، عليم بها أو لم يعلم ،

وبهذا ظهر الفرق بين المعجزة والكرامة ، فإن الأمر الخارق
للعادة من الرجل الصالح ، لا يعتبر معجزة ، إلا إذا اقترن
بدعوى النبوة ، فإن لم يقترن بدعواها فهو الكرامة .

وإذا ظهر الأمر الخارق قبل النبوة ، فهو إرهابٌ لها
وبشارة بها ، مادام صاحبه على درجة عالية من الاستقامة ومكارم
الأخلاق .

فإن ظهر الأمر الخارق على يد من لا يعرف بالصلاح
والتقوى من العوام ، الذين لا هدف لهم ، فهذا الأمر يسمى
معونة ، أجراه الله على يد بعض الخاملين الضعفاء من عباده ،
ليوجه إليهم قلوب الخيرين الكرماء من عباده ، فيعينوهم
بكرمهم على مشقة العيش .

فإن ظهر على يد من لم يتابع نبيا ، فإن جاء على حسب
طلبه فهو استدراج ، وإن خالف طلبه سمى (إهانة) كما
حدث لمسيلمة الكذاب ، فقد بصق في بئر قليلة الماء ،
ليحقق أمنية قومه بنى خنيفة في زيادة مائها ، فكان أثر
بصقه فيها ذهاب مائها ، على عكس ما أمل قومه .

وإن جاء بتعاويد ورقى يستخدم بها الجن ، فهو السحر^(١) ،
والاشتغال به حرام ، وأبلغه بعض العلماء إلى درجة الكفر ،

(١) راجع ما كتبه عن السحر ورأى العلماء فيه ، وعن سحر هاروت وماروت ،
في كتابنا (هاشم الأرواح)

أخذنا من ظاهر قوله تعالى : « وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنه فلا تكفر . . » الآية ^(١) واحتج جمهور أهل السنة على جواز حدوث الكرامة عقلا ، بأنها أمرٌ ممكن الوقوع ، وكل ما كان كذلك فهو صالح لتحقيقه بقدرته الله تعالى ، ودليل إمكانه أنه لا يلزم من فرض وقوعه محال .

واحتجوا على وقوع الكرامات من الأولياء ، بما جاء في القرآن الكريم ، من قصة مريم وولادتها عيسى دون أب ، وقصة أصحاب الكهف ، ولبثهم مئآت السنين بلا طعام ولا شراب ، وإحضار عرش بلقيس من اليمن إلى الشام ، قبل ارتداد طرف سليمان إليه ، وما رفع من كرامات الصحابة والتابعين لهم بإحسان .

ومن أهل السنة من نفاه ، كآبى إسحق الإسفرايينى ، وآبى عبد الله الحليمى ، كما نفاه جمهور المعتزلة ، وتمسكوا بأنه لو ظهرت الخوارق من الأولياء لالتبس النبى بغيره ، ولأنها لو ظهرت لكثرت بكثرة الأولياء ، ولخرجت بذلك عن كونها أمرا خارقا للعادة ، وذلك خلاف المقصود :

وأجاب القائلون بها ، بأن الفرق حاصل بين المعجزة والكرامة ، باعتبار دعوى النبوة والتحدى فى المعجزة دون الكرامة ، وبأن تكرار ظهورها لاينفى كونها أمرا خارقا للعادة ، لأن غايته استمرار خرق العادة ونقضها ، فتكرار ظهورها لا يقتضى تحولها إلى أمر عادى ، ولذا لا يستطيعها من حرم [الولاية] .

واعتذر العلامة (الأمير) عن أنكروا وقوع الكرامة ، بأنهم قصدوا إغلاق الباب فى وجوه الدجالين وسد الذرائع .

الإمام النووى يقول :

يقول الإمام النووى فى كتابه (بستان العارفين) : اعلم أن مذهب أهل الحق إثبات إكرامات الأولياء ، وأنها واقعة وموجودة مستمرة فى الأعصار ، ويدل عليه دلائل العقول ، وصرائح المنقول .

أما دلائل العقل فهى أمر يمكن حدوثه ، ولا يؤدى وقوعه إلى رفع أصل من أصول الدين ، فيجب وصف الله تعالى بالقدره عليه ، وما كان مقبورا كان جائزا الوقوع .

وأما المنقول فآيات فى القرآن وأحاديث مستفيضة ،
أما الآيات فقول الله تعالى فى قصة مريم : « وهزى إليك بجذع
النخلة تساقط عليك رطبا جنيا » قال إمام الحرمين رحمته : ولم
تكن مريم نبيه بإجماع العلماء ، بل كانت ولية وصديقة كما
كما أخبر الله عنها .

لوقوله تعالى : « كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها
رزقا قال يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله » .

ومن ذلك قصة صاحب سليمان عليه السلام حيث قال :
« أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك » قال العلماء : ولم
يكن نبيا ، ومن ذلك ما استدل به أبو القاسم القشيري من
قصة ذى القرنين ، وما استدل به القشيري وغيره من قصة
الخضر مع موسى - عليه السلام - قالوا ولم يكن الخضر نبيا
بل كان وليا ^(١) .

ومن ذلك قصة أهل الكهف وما اشتملت عليه من خوارق
العادات ، قال إمام الحرمين وغيره : لم يكونوا أنبياء بالإجماع .

(١) قال الإمام النووي : وهذا خلاف المختار ، والذى عليه الأكثرون أنه
كان نبيا ، وقيل كان نبيا رسولا ، وقيل ملكا - قال النووي - والله أوسع
الخلاص فيه فى تهذيب الأساهل والفتاوى فى شرح المهذب اهـ .

وأما الأحاديث فكثيرة ، منها ما أخرجه البخارى بسنده عن أنس « أن رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، خرجا من عند النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة ، ومعهما مثل المصباحين يضيئان بين أيديهما ، فلما افترقا صار مع كل واحد منهما واحد حتى أتى أهله » وهذان الرجلان هما عبَّادُ بنُ بشر وأُسَيْدُ بنُ حُضَيْرٍ ^(١) .

ومنها حديث أصحاب الغار الثلاثة ، الذين أووا إلى الغار ، فوقعت صخرة سدت بابه عليهم ، فدعا كل واحد منهم دعوة ممتحنة بذكر حسنة قدمها ، فانفجرت عنهم الصخرة ، وحديث أصحاب الغار جاء في الصحيحين . البخارى ومسلم . ومنها حديث أبي هريرة قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم « لقد كان فيما قبلكم مُحدثون ، فإن يكن في أمتي أحد فإنه ضمرٌ » أخرجه البخارى في صحيحه .

ومنها الحديث المشهور في صحيح البخارى وغيره في قصة خُبَيْبِ الأنصارى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد كان أسيراً عند بعض المشركين ، واسمه الحارث ، فقالت فيه ابنة الحارث المذكور : « والله ما رأيت أسيراً قط خيراً من خُبَيْب ،

(١) انظره في كتاب الصلاة وعلامات النبوة في البخارى .

والله لقد وجدته يوما يأكل من قطف عنب في يده ، وإنه لموثق في الحديد ، وما بمكة من ثمر ، وكانت تقول : « إنه لرزق الله رزقه خبيبا » والأحاديث والآثار وأقوال السلف كثيرة في هذا الباب ، وحسبنا ما تقدم .

آراء لبعض علماء السلف

يقول بعض من يشبث الكرامة ، إن شرطها أن تجرى من غير إيثار واختيار من الولي .

ومن العلماء من يجيزون وقوعها بحسب اختيار الولي ، ولكنهم منعوا أن تكون وسيلة لإثبات دعوى الولاية ، فرقا بين المعجزة والكرامة ، ومنهم من قال : ما وقع معجزة لنبي ، لا يجوز وقوعه كرامة لولي ، فيمتنع عند هؤلاء أن ينفلق البحر ، وتنقلب العصا ثعبانا ، وإمام الحرمين لا يرى مانعا من كل ما ذكر .

ويقول الإمام أبو بكر بن فورك رحمه الله المعجزات دلالات الصديق ، فإن ادعى صاحبها النبوة دلت على صدقه ، وإن

(١) يقصد بالمعجزات غوارق العادات التي لا تأتي بضابط الأسباب ، بل يخرجها الله من نفسه على يد الصالحين على ما به .

أشار صاحبها إلى الولاية ، دلت على صدقه في حاله ، فتسمى
بكرامة ولا تسمى معجزة - وإن كانت من جنس المعجزات -
لأجل التفرقة بين ما للنبي وما للولي .

وكان رحمه الله يقول : من الفرق بين المعجزة والكرامة ،
أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، مأمورون بإظهار المعجزة ،
والأولياء فيجب عليهم سترها وإخفاؤها ، والنبي يدعى
النبوة ويقطع القول بها ، ويؤيدها بالمعجزة ، والولي لا يدعى
الولاية ولا يقطع بكرامة ، لجواز أن يكون ذلك مكرا .

وقال القاضي أبو بكر الباقلاني - رضى الله عنه - المعجزات
مختصة بالأنبياء ، والكرامات تُظهر للأولياء ، ولا تكون
للأولياء معجزة ، لأن من شرط المعجزة اقتران دعوى النبوة
بها ، والمعجزة لم تكن معجزة لعينها ، وإنما كانت معجزة لحصولها
على شروط كثيرة ، فمضى اختل شرط أمنها لا تكون معجزة ،
فأخذ هذه الشروط دعوى النبوة ، والولي لا يدعى النبوة
فقال الذي يظهر على يده لا يكون معجزة ،

قال القشيري : وهذا الذي قاله هو الذي نعمتله ، وندين
به ، فنسبنا المعجزة كلها أو أكثرها توجد في الكرامة ، إلا هنا

الشرط الواحد ، فالكرامة فعل لا محالة ، وهو ناقض للعادة ،
وتحصل في زمن التكليف على يد عبد تخصيصاً له ، وتفضيلاً ،
وقد تحصل اختيارية ودُعائية ، وقد لا تحصل وقد تكون بغير
اختيار في غالب الأوقات ، ولم يؤمر الولي بدعاء الخلق إلى
نفسه ، ولو ظهر شيء من ذلك عن يكون أهلاً له لجاز .

ونخرج من هذا الإمام أباً بكر بن فورك يسمى ما يظهر
من الخوارق على يد النبي أو الولي معجزة ، لكونها تعجز غير
النبي والولي عن الإتيان بمثلها ، ويتمول : إن تلك الخوارق
أمارات صدق النبي في دعوى النبوة ، وصدق الولي فيما أشار
إليه من الولاية .

أما الإمام الباقلاني والقشيري ، فيخصان اسم المعجزة بما ظهر
على يد مدعى النبوة من الخوارق ، أما ما يظهر على يد الولي
نفاً فكرامة ، وهذا هو ما يقوله الجمهور .

سلاوي رأي أنه لا خلاف بين ابن فورك وغيره من حيث المعنى
المقصود ، فإنه حين سماها مع الولي معجزة الإظهار ولايته ،
فإنه يقصد المعنى اللغوي للإعجاز ، لا المعنى الاصطلاحي الخاص

بالنبوة ، ومن يراجع آخر كلام ابن فورك يجد أنه غير مختلف مع القوم في المعنى الاصطلاحي لكل من المعجزة والكرامة .

هل يعلم الولي أنه ولي

اختلف أهل الحق : هل يجوز أن يعلم الولي أنه ولي أم لا ؟ فالإمام أبو بكر بن فورك يقول : لا يجوز : لأنه يسلبه الخوف ويوجب له الأمن ، وكان الأستاذ أبو علي الدقاق يقول بجوازه ، وليس ذلك واجباً في جميع الأولياء ، فمنهم من يعلم أنه ولي ، فتكون معرفته هذه كرامة له انفرد بها ، وليست كل كرامة أولى ، يجب أن تكون تلك بعينها لغيره ، بل لا يلزم ظهور كرامة للولي حتى تعرف ولايته ، فحسبه في ولايته عند الله أن يكون مؤمناً تقياً ، بخلاف النبي ، فإنه يجب أن تكون له معجزات حتى يعلم الناس صدقه فيؤمنوا به ، وحال الولي بعكس ذلك ، لأنه ليس بواجب على الخلق ولا على الولي العلم بأنه ولي ، فهؤلاء العشرة المبشرون بالجنة من الصحابة ، لم تظهر على أيديهم كرامة يعرفون بها ولايتهم ، ومع ذلك فهم من خيرة الأولياء ، ولذا بشرهم الرسول بالجنة

أنواع الكرامة

قد تكون الكرامة إجابة دعوة ، وقد تكون إظهار طعام أو شراب من غير سبب ظاهر ، أو تسهيل قطع مسافة طويلة في مدة قريبة ، أو تخليص من عدو ، أو سماع خطاب من هاتف أو غير ذلك من فنون الأفعال المناقضة للعادة ، هكذا قال الإمام القشيري ، ثم قال : إن كثيرا من المقدورات يعلم اليوم قطعا أنها لا يجوز أن تقع اليوم كرامة للأولياء ، وبالضرورة أو شبه الضرورة يعلم ذلك ، فمنها حصول إنسان من غير أبوين ، وقلب جماد بهيمة ، وأمثال ذلك كثير .

ومع أن الإمام أبا إسحاق الإسفراييني من كبار أهل السنة فإنه كان يقول : المعجزات دليل صدق الأنبياء ، ودليل النبوة لا يوجد مع غير النبي ، وكان يقول : الأولياء لهم كرامات ليست من جنس المعجزات ، أي ليست من خوارق العادات ، وذكر منها إجابة الدعاء .

أمثلة واقعية للكرامة

في أمة محمد صلى الله عليه وسلم أمثلة كثيرة للكرامات ، وقد مرَّ بك أن فيها محطتين ، وهم الذين يحلّهم الله بالغيوب

إلهاما ، وقيل : أو بواسطة الملك ، وأن من هؤلاء المحدثين
عمر بن الخطاب ، وقصته مع القائد (سارية) معروفة ،
فقد كان عمر يخطب بالمدينة على المنبر ، وكان سارية هذا
قائداً لفرقة من المسلمين ، تقاتل أعداء الإسلام في أرض بعيدة ،
وكان وشيك الوقوع في كارثة لا ينقذه منها إلا أن يلوز
بالجبل ، فكشف الله الأستار المادية ، ومكّن عمر من مشاهدة ،
سارية وجيشه وما هم فيه من حرج ، فنادى قائلاً : يا سارية
الجبل الجبل - مرتين - ثم واصل خطبته ، فلما عاد سارية
مظفراً منصوراً ، حدث المسلمين ، بما كان فيه من حرج
وأنه سمع عمر بن الخطاب ، يناديه ويطلب منه اللياذ بالجبل ،
فعرف صوته ولبيّ نداءه ، وأحرز النصر بسبب ذلك ، وهنا
أذكرك من سمع الخطبة مرّ نداء عمر وهو على المنبر قائلاً :
يا سارية الجبل الجبل^١ ،

كما عرفت من الحديث السابق ، أن بعض الصحابة كان
ينبعث النور أمامهما من مصابيح لا يعرفون من أين أتت ،
وأن خبيبا وهو أمير مقيد بمكة كان يأتيه العنب من ظهر
الغيب - وقد شهدت بذلك ابنة آسره - فقد كان يأكله من
قطف بينده ، وما بمكة - شيء من ذلك .

أبو مسلم الخولاني

أبو مسلم كنيته ، واسمه عبد الله بن ثوب أو ابن ثواب ، وهو تابعي من اليمن من قبيلة خولان ، وكان قد آمن بالنبي - صلى الله عليه وسلم - لما بلغته دعوته وهو باليمن ، ولما ادعى الأسود بن قيس العنسي النبوة باليمن ، قال لأبي مسلم الخولاني : أتشهد أني رسول الله ؟ قال لا أسمع ، قال : أتشهد أن محمدا رسول الله ؟ قال نعم ، فرد ذلك عليه مرارا ، وهو - يجيب بنفس الطريفة ، فأمر الفاجر بنار عظيمة ، فألقى فيها أبو مسلم فلم تحرقه ولم تضربه ، فقبل للأسود أنفي عنك ، وإلا أفسد عليك من تبعك فأمره بالرحيل ، فأتي أبو مسلم المدينة - وقد توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر رضي الله عنه - فأناخ أبو مسلم راحلة بباب المسجد ، فقام يصلي إلى سارية ، فبصر به عمر فقام إليه فقال : من الرجل ؟ فقال : من أهل اليمن ، قال : فلعلك الذي حرقه الكذاب بالنار ؟ قال : ذلك عبد الله بن ثوب ، قال : أنشدك الله : أنت هو ؟ قال : اللهم نعم ، فاعتنقه ثم بكى ، ثم ذهب به حتى أجلسه فيها بينه وبين أبي بكر ، فقال : الحمد لله الذي لم يميتني حتى أراي في أمة

محمد - صلى الله عليه وسلم - من فُعِلَ به كما فعل بإبراهيم
خليل الرحمن .

وروى الإمام أحمد بن حنبل في كتاب الزهد : (أن أبا مسلم
الخلولاني مر بدجلة وهي ترمى الخشب من برها فمشى على
الماء ثم التفت إلى أصحابه فقال : هل تفقدون من متاعكم
شيئا فندعو الله عز وجل) ورواه من طريق آخر ، وفيه (أنه
وقف على دجلة ، ثم حمد الله وأثنى عليه ، ثم ذكر آلاءه ونعمه ،
وذكر سَيْرَ بَنِي إِسْرَائِيلَ في البحر ، ثم نهر دابته فانطلقت
تخوض في دجلة ، وتبعه الناس حتى قطعها الناس) :

وله كرامات عديدة غير هذه ، ذكر الإمام النووي في
كتابه (بستان العارفين) وحسبنا من نماذج الكرامات ،
ما ذكرنا .

رأى الامام محمد عبده

عقد الإمام محمد عبده فصلا في آخر كتابه (رسالة
التوحيد) تكلم فيه على كرامات الأولياء ، وذكر آراء العلماء
في هذه المسألة ، ما بين مثبت ومنكر ، ونلقب أدلة كل فريق
ثم قال :

وأما مجرد الجواز العقلي وأن صدور خارق للعادة على يد غير نبي ، مما تتناوله القدرة الإلهية ، فلا أظن أنه موضع نزاع يختلف فيه العقلاء ، وإنما الذى يجب الالتفات إليه هو أن أهل السنة وغيرهم فى اتفاق على أنه لا يجب الاعتقاد بوقوع كرامة معينة ، على يد ولى الله معين ، بعد ظهور الإسلام ، فيجوز لكل مسلم بإجماع الأمة ، أن ينكر صدور أى كرامة كانت ، من أى ولى كان ، ولا يكون بإنكار هذا مخالفاً لشيء من أصول الدين ، ولا مائلاً عن سنة صحيحة ، ولا منحرفاً عن الصراط المستقيم ، اللهم إلا أن يكون مما صَحَّ فى السنة عن الصحابة : اهـ .

ومن هذا الكلام نفهم أن الإمام محمدا عبده ، يرى أن الكرامة جائزة عقلاً للولى ، ولكنها ليست واجبة الحدوث لكل ولى ، وأن التصديق بأن الولى الفلافى صاحب كرامات معينة ، ليس أصلاً من أصول الدين ، فمن لم يصدقها فإن ذلك لا يخذش إيمانه ، وأما الذى يجب التصديق به من المكرامات ، فهو ما ورد فى السنة الصحيحة عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وكلامه هذا لا يمنع من عَرَفَ الكرامة في وليٍّ أن يصدق بها وبولايته ، لأنَّهم الأمور الجائزة عقلاً وشرعاً على الله تعالى ، فهي داخلة في عموم قوله سبحانه «والله على كل شيء قدير» .
والذي حمل الإمام محمداً عبده على أن يقول ما قال ، هو الاحتياط في أمر الدين ، ولذا عقب الكلام الذي روينا عنه بقوله : أين هذا الأصل المجمع عليه ، مما يهذى به جمهور المسلمين في هذه الأيام ، حيث يظنون أن الكرامات وخوارق العادات ، أصبحت من ضروريات الصناعات ، يتنافس فيها الأولياء ، وتتفاخر فيها بهم الأصفياء ، وهو مما يتبرأ الله ودينه وأوليأؤه ، وأهل العلم أجمعون : ١ هـ

فاحرص على هذا الكلام النفيس واستفد به ، ولا تصِفْ أحدًا بالولاية ، إلا إذا ثبت أنه كما قال تعالى : «الذين آمنوا وكانوا يتقون» ولا تصف أمراً خارقاً بأنه كرامة ، إلا إذا صدر من مؤمن تقى ، فالخوارق قد يأتي بها السحرة والمستلرجون وغيرهم ، ولا تقتصر على المتقين ، كما سبق بيانه تحت عنوان (كرامة الولي في رأى العلماء) .

وإلى هنا ينتهى الجزء الأول من كتابنا (أقباس من نور -
الحق) وسيتلوه الجزء الثانى - إن شاء الله تعالى - وأسأل -
الله تعالى التوفيق والمعونة .

مصطفى محمد الحديدي الطير

الفهرس

صفحة	
٣	مناجاة
٧	مقدمة
١٠	(المادية تزحف على العالم الإسلامى)
١٢	الماديون يتكبرون الخالق
١٢	الآن عرفت الله
١٣	رئيس أكاديمية يرشد إلى الخالق
١٤	نصوص حول الدين
٢١	(عقائد الناس في الخالق)
٢٦	موسى في الجاهلية
٢٧	عقائد اليهود قبل الإسلام
٢٩	عقائد قسما المصريين
٣١	عقائد غيرهم
٣٢	الديانات السابوية قبل البعثة المحمدية
٣٣	(سورة الإخلاص وتفسيرها)
٣٤	وقل هو الله أحد
٤٠	والله الصمد
٤١	ولم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد
٥٠	فضائل سورة الإخلاص
٥١	حاشية
٥٣	(محمد رسول الله)
٥٣	مقدمة

٥٧	آيات الرسالة المحمدية
٦٥	فني شبهات
٦٦	«والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم»
٦٩	«تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا»
٧٠	«سيأثم في وجوههم من أثر السجود»
٧١	«ذلك مثلهم في التوراة»
٧٤	«ومثلهم في الإنجيل كزراع أخرج شطاها»
٨٠	«وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات» الخ
٨٢	(دعائم الأمة الرشيدة في الإسلام)
٨٢	«إن الله يأمر بالعدل والإحسان» الآية
٨٤	أحدث في الأمر كله
٨٦	الحسن الجصري يصف الحاكم العادل
٨٨	القاضي لا يتقبل الشفاعة في حدود الله
٩٠	الأمموني ينصف امرأة من ولده
٩٢	القاضي شريك يحكم على أمير الكوفة
٩٦	الإحسان
١٠٠	مأثورات في مكارم الأخلاق
١٠٢	حسن الخلق له حدود
١٠٤	الانتصار للحق من الإحسان
١٠٦	يناه ذي القربى
١٠٦	القمحشاء
١١١	عقوبة الزاني
١١٢	عمر يفر عن قتلت مفتصبها
١١٥	المنكر
١١٧	النبى
١١٩	(الدعاء والقدر)
١٢٤	هل يرد الدعاء للقدر

صفحة	
١٢٣	الدعاء مع العبادة
١٢٤	تفسير « ادعوني استجب لكم »
١٢٥	الحكمة في عدم إجابة الدعاء
١٢٧	أمثلة من أدعية مستجابة
١٣١	أدعية مأثورة
١٣٢	(الذكر بغير الأسماء الحسنى) (لا يجوز)
١٣٩	(تعدد الزوجات والطلاق) في الإسلام
١٤٥	متى يباح تعدد الزوجات
١٤٨	قولوا للمرأة لا تكوفي ضرة
١٤٩	قضية من الطرائف
١٥١	الطلاق وحكمه
١٥٥	الحكمة في جعل الطلاق من حق الزوج
١٥٨	لماذا لم يجب الطلاق أمام القاضي
١٥٩	(الزواج طمانينة ومودة ورحمة)
١٦١	حقوق الزوج على زوجته
١٦٢	موازنة بين أخلاق المسلمين وغيرهم
١٦٤	عودة إلى ما كنا فيه من حقوق الزوج
١٧١	وصية حكيمة من أم لابنتها
١٧٢	حقوق الزوجة على زوجها
١٧٦	درس طباع المرأة
١٧٦	النيرة على المرأة
١٧٨	تمة حقوق الزوجة
١٨٣	(حقوق الأولاد وأدائهم)
١٨٥	مشقة تلميح الأولاد
١٨٦	الوفاء من التربية الفاضلة
١٨٩	توجيه الترائث
١٩٨	(حكمة الله في الأمراض البشرية)

صفحة	
١٩٩	الإنسان مجبول على تلمس أسباب الشفاء
٢٠٠	الطب منذ نشأة الأمراض
٢٠٢	طبيب كبير يعالج بمقاير الطائر
٢٠٣	ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء
٢٠٤	العلاج مشروع في الإسلام
٢٠٤	الطب النبوي
٢٠٦	العلاج بدواء
٢١٠	رقية عامة لكل مرض
٢١٠	طب الرسول من الفزع والأرق
٢١١	دعاء نبوي شامل النفع
٢١٢	طب الرسول من الحرق
٢١٣	طب الرسول بالأدوية
٢١٤	طبه لرمم والعلة
٢١٥	علاجه الإسهال بالصل
٢١٦	علاجه الإمساك
٢١٦	علاجه الاستقاء
٢١٧	علاجه بالكي
٢١٨	الرسول ينشئ نظام الحجر الصحي
٢١٩	من معجزات الرسول في العلاج
٢٢٠	الأنبي من استرضاع الحوق
٢٢٠	المدوى والتشائم والتفاؤل بين الطب والشرعية والمادة
٢٢٤	للرسول لا ينشئ المدوى بالمخالطة
٢٢٥	من فوائد قول الرسول (لا عدوى)
٢٢٧	التشائم
٢٢٨	أثرا التفاؤل والتشائم
٢٣٠	التفاؤل مشروع

صفحة	
٢٣١	الهامة
٢٣٢	صفر : القول : التوبة
٢٣٥	(التلقيح الصناعي في الأرحام والأنابيب)
٢٣٧	التلقيح بالأرحام
٢٣٩	التلقيح بالنقطة الملوثة
٢٤١	أطفال الأنابيب
٢٤٥	أليست هذه كتجربة استنبات النبات
٢٤٦	التلقيح الصناعي جريمة وإثم كبير
٢٥١	(سكنى الكواكب في نظر العقل والدين)
٢٥٤	رأى الدين في سكنى الكواكب
٢٥٨	الأرضون السبع في القرآن والسنّة
٢٦٢	الأولياء والكرامة
٢٦٤	صفة الأولياء من القرآن
٢٧١	من يدعوون الولاية
٢٧٤	المجاهذيب
٢٧٤	البلهائ - البله
٢٧٥	لابسات الثياب البيضاء
٢٧٦	الموالد ووجوب تطهيرها
٢٧٦	الولى في علم التوحيد
٢٧٧	الكرامة عند العلماء
٢٨٠	الإمام الثنوى يقول في كرامة الأولياء أراء ليض علماء السلف في الكرامة ..
٢٨٦	هل يعلم الولي أنه ولي
٢٨٧	أنواع الكرامة وأمثلة لها
٢٨٩	أبو مسلم الخولاني
٢٩٠	رأى الإمام محمد عبده في الكرامة [.....

تبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

وكيل أول

مجلس مجلس الإدارة

على سلطان على

رقم الأيداع بدار الكتب ١٩٧٦/٤٢٣٢

الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

١٠٠٠٤-١٩٧٦-٨٠٣٦

ترقبوا العدد القادم :

الإسلام والتعصب

ترجمة :

الأستاذ سعد زغلول أبو سنة

Bibliotheca Alexandrina



0575807

الثن ٦٣٠ مليا